







نقد النسخ



الجزء الرابع



## ﴿سورة يس مكية وهي ثلاث وثمانين آية﴾

## ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يس) عن ابن عباس رضي الله عنهما معناه يا انسان في لغة طي وعن ابن الجوزي يا محمد وفي الحديث ان الله تعالى ساني في القرآن بسبعة أسماء محمد وأحمد ووطه ويس والمزمل والمدثر وعبد الله وقيل ياسيد يس بالامالة على وحمة وخلف وحماد ويحيي (والقرآن) قسم (الحكيم) ذي الحكمة أولاه دليل ناطق بالحكمة أولاه كلام حكيم فوصف بصفة المتكلم به (انك لمن المرسلين) جواب القسم وهو رد على الكفار حين قالوا لست مرسل (على صراط مستقيم) خبر بعد خبر أو صلة للمرسلين أي الذين أرسلوا على صراط مستقيم أي طريقة مستقيمة وهو الاسلام (تنزيل) بنصب اللام شامى وكوفي غير أبي بكر على اقرأ تنزيل أو على انه مصدر أي نزل تنزيل وغيره الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف أي هو تنزيل والمصدر بمعنى المفعول (العزيز) الـ لب بفصاحة نظم كتابه أو هام ذوى العناد (الرحيم) الجاذب بلطافة معنى خطابه افهام أول الرشاد واللام في (لتنذر قوما) متصل بمعنى المرسلين أي أرسلت لتنذر قوما (ما أنذر آباؤهم) مانافية عن الجهوراً قوما غير منذر آباؤهم على الوصف بدليل قوله لتنذر قوماً ما أنذرهم من نذير من قبلك بما أرسلنا اليهم قبلك من نذير أو موصولة منصوبة على المفعول الثاني أي العذاب الذي نذر آباؤهم كقوله



اما انذرناكم عذابا قريبا او مصدرية اي لتنذروا ما تنذار آياتهم اي مثل انذار آياتهم (فهم غافلون) ان جعلت مانافية فهو متعلق بالنفي اي لم ينذروا فهم غافلون والافهومتعلق بقوله انك لمن المرسلين لتنذر كما تقول ارسلك الى فلان لتنذرهم فانه غافل او فهو غافل (لقد حق القول على اكثرهم فهم لا يؤمنون) يعني قوله لا ملائكة منهم من الجنة والناس اجمعين اي تعلق بهم هذا القول وثبت عليهم ووجب لانهم ممن علم أنهم يموتون على الكفر ثم مثل تصميمهم على الكفر وانهم لا سبيل الى ارعوائهم بان جعلهم صكا المغلولين المقمحين في انهم لا يلتفتون الى الحق ولا يعطفون اعناقهم نحوه ولا يطأطئون رؤسهم له وكالحاصلين بين سدنين لا يبصرون ما قدمهم ولا ما خلفهم في ان لا تأمل لهم ولا تبصر وأنهم متعامون عن الظرفي آيات الله بقوله (انا جعلنا في اعناقهم أغلالا فهي الى الاذقان) معناه فالاغلال واصلة الى الاذقان ملوذة الهيا (فهم مقمحون) مرفوعة رؤسهم يقال قمح البعير فهو قامح اذا روى فرج رأسه وهذا لان طوق الغل الذي في عنق المغاول يكون في ملتقى طرفيه تحت الذقن حلقة فيها رأس العمود خارجا من الحلقة الى الذقن فلا يخفيه يطأطيء رأسه فلا يزال مقمحا (وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا) بفتح السين حمزة وعلى وحفص وقيل ما كان من عمل الناس فبالفتح وما كان من خلق الله كالحبل ونحوه فبالضم (فاغشيناهم) فاغشيناهم ابصارهم اي غطيناهم وجعلنا عليها غشاوة (فهم لا يبصرون) الحق والرشاد وقيل نزلت في بني مخزوم وذلك أن أبا جهل حلف لئن رأى محمدا يصلي ليرضخن رأسه فاتاه وهو يصلي ومعه حجر ليدهمه به فلما رفع يده اشت إلى عنقه ولزق الحجر بيده حتى فكوه عنها بجهد فرجع إلى قومهم فاحبرهم فقال نحزومي آخر أنا قتله بهذا الحجر فذهب فاعصى الله بصره (وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون) اي سواء عليهم الا نذار وتركه والمعنى من أضله الله هذا الا ضلال لم ينتفعه الا نذار وروي ان عمر بن عبد العزيز قرأ الآية على غيلان القدرى فقال كأنني لم أقرأها اشهدك اني نائب عن قولي في القدر فقال عمر اللهم ان صدق فتب عليه وان كذب فساط عليه من لا يرجحه فاخذه هشام بن عبد الملك من عنده فقطع رجليه وصلبه على باب دمشق (انما تنذر من اتبع الذكر) اي انما ينتفع بالندار من اتبع القرآن (وخشى الرحمن بالغيب) وخاف عقاب الله ولم يره (فبشره بمغفرة) وهي العفو عن ذنوبه (وأجر كريم) اي الجنة (انا نحن نحي الموتى) نبشهم بعد مماتهم او نخرجهم من الشرك الى اليمان (ونكتب ما قدموا وما أسلفوا من الاعمال الصالحة وغيره) (آثارهم) ما هلكوا عنه من أثر حسن كعلم علموه او كتاب صنعوه او حبسوا - - سوء اور باط او مسجد صنعوه او سيئي كوظيفة وظفها بعض الظلمة وكذلك كل سنة حسنة او سيئة يستقر بها ونحوه فوله تعالى ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر قدم من أعماله وأخر من آثاره وقيل هي خطائم الى الجمعة او الى الجماعة (وكل شيء احصياه) عددها وبيناه (في امام عين) يعني اللوح المحفوظ لا أصل الكتب ومقتضاها (واضرط لهم



أصحاب القرية (وكان لهم من قوتهم غندي من هذا الضرب كذا أي من علم الباطل  
 وهذا لا شيء على ضرب واحد أي على مثال واحد والمعنى واضرب لهم مثلاً مثل أصحاب  
 القرية أي انطالك أي اذكر لهم قصة عجيبة قصة أصحاب القرية والمثل الثاني بيان للاول  
 واتصاف (اذ) بانه بدل من أصحاب القرية (جاءها المرسلون) رسل عيسى عليه السلام  
 الى أهلها بهم دعاة الى الحق وكانوا عبدة أوثان (اذ) بدل من اذ الاولى (أرسلنا اليهم)  
 أي أرسل عيسى بامرنا (اثني) صادقا وصدوقا فلما قربا من المدينة رأيا شيخا يرعى غنيمات  
 له وهو حبيب التجار فسأل عن حالهما فقالا نحن رسول عيسى ندعوكم من عبادة الأوثان الى  
 عبادة الرحمن فقال أمعكما آية فقالا نشفي المريض ونبرئ الأكمه والأبرص وكان له ابن  
 مريض مدة سنتين فمسحاه فقام فأمن حبيب وفشا الخبر فشفي على أيديهما خلق كثير  
 فدعاهما الملك وقال لهما أئنا اله سوى آلهتنا قالوا نعم من أوجدك وآلهتك فقال حتى أنظرك  
 أمر كاتبعهما الناس وضربوهما وقيل حبسهما بعث عيسى شمعون فدخل متكررا وعاشرا  
 حاشية الملك حتى استأنسوا به ورفعوا خبره الى الملك فأس به فقال له ذات يوم بلغني أنك  
 حبست رجلين فهل سمعت قولهما قال لا فدعاهما فقال شمعون من أرسلكما قال الله الذي  
 خلق كل شيء ورزق كل حي وليس له شريك فقال صفاه وأوجزا قال يفعل ما يشاء ويحكم  
 ما يريد قال وما آيتكما قال ما يتنبي الملك فدعا بعلام أكمه فدعوا الله فابصر الغلام فقال له  
 شمعون أرايت لو سألت الهك حتى يصنع مثل هذا فيكون لك وله الشرف قال الملك ليس لي  
 عنك سران الهنا لا يسمع ولا يبصر ولا يضرب ولا ينفع ثم قال ان قدر الهكما على احياء ميت  
 آمننا به فدعوا غلام مات من سبعة أيام فقام وقال اني أدخلت في سبيحة اودية من النار لماسمت  
 عليه من الشرك وأما أحذركم ما أتم فيه فآمنوا وقال فتحت أبواب السماء فرأت شامسا حسن  
 الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة قال الملك ومن هم قال شمعون وهذان فتعجب الملك فلما رأى  
 شمعون ان قوله قد أثر فيه نصحه فآمن وآمن قوم ومن لم يؤمن صاح عليهم جبريل فهلكوا  
 (فكذبوهما) فكذب أصحاب القرية الرسولين (فعززا) فقويتاهما فعززا أبو بكر  
 من عزه يعزه اذا غلبه أي فقلبا وقهرنا (ثالث) وهو شمعون وترك ذكر المفعول به  
 لان المراد ذكر المعز به وهو شمعون وما لطف فيه من التدبير حتى عز الحق وذل الباطل  
 واذا كان الكلام منصبا الى غرض من الأغراض جعل سياقه له وتوجهه اليه كأنه ما سواه  
 مرفوض (فقالوا انا اليكم مرسلون) أي قال الثلاثة لاهل القرية (قالوا) أي أصحاب  
 القرية (ما أنتم إلا بشر مثنا) رفع شرها ونصب في قوله ما هذا شر الا تقاض النفي بالافلم  
 يبق لمساويه بليس وهو الموجب لعمله (وما أنزل الرحمن من شيء) أي وحيا (ان أتم الا  
 تكذبون) ما اسم الا كذبة (قالوا رنا يعلم انا اليكم مرسلون) أ كذا الثاني اللام دون  
 الاول لان الاول ابتداء اخبار والثاني جواب عن انكار فيحتاج الى زيادة كيدور بنا يعلم  
 جز محري القسم في التوكيد وكذلك قولهم شهد الله وعلم الله (وما عا) الا البلاغ المبين



أى التبليغ الظاهر المكشوف بالآيات الشاهدة بصحته (قالوا انا تطيرنا بكم) تشاء منا بكم  
 وذلك انهم كرهوا دينهم ونفرت منه نفوسهم وعادة الجهال أن يظنوا بكل شيء مالوا اليه  
 وقبلته طبعاً عليهم ويتشاءموا بما نفروا عنه وكرهوه فان اصابهم بلاء أو نعمة قالوا بشؤم هذا  
 وبركة ذلك وقيل حبس عنهم المطر فقالوا ذلك (لئن لم تنتهوا) عن مقاتلتكم هذه (لنرجنكم)  
 لنقتلنكم اولنطردنكم اولتشقنكم (وليمسكنكم منا عذاب اليم) وليصيبنكم عذاب  
 النار وهو أشد عذاب (قالوا طائر كم) أى سبب شؤمكم (معكم) وهو الكفر (انن)  
 بهزمة الاستفهام وحرف الشرط كوفى وشامى (ذكرتم) وعظم ودعيتم الى الاسلام  
 وجواب الشرط مصر وتقديره تطيرتم أى بهزمة ممدودة بعد هاياء مكسورة أبو عمرو وابن  
 بهزمة مقصورة بعد هاياء مكسورة مكى وبافع ذكرتم بالتضغيف يزيد (بل أتم قوم  
 مسرفون) مجاوزون الحد فى العصار فمن ثم أنا كم الشؤم من قبلكم لا من قبل رسل الله  
 وتذكيرهم أو بل أتم مسرفون فى صلالكم وعيكم حيث تشاءمون عن يجب التبرك به  
 من رسل الله (وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى) هو حبيب النجار وكان فى غار من الجبل  
 بعد الله فلما بلغه خبر الرسل أناهم وأظهر دينه وقال أتسألون على ما جئتم به أجزا قالوا لا (قال  
 يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسئلكم اجرا) على تبليغ الرسالة (وهم مهتدون) أى  
 الرسل فقالوا اوانت على دين هؤلاء فقال (وما لى لأعبد الذى طرنى) حلقنى (واليه  
 ترجعون) واليه مرجعكم وما لى حمزة (أتأخذ) بهمزين كوفى (من دونه آلهة) يعنى  
 الاصنام (ان يردن الرحمن بضر) شرط جوابه (لاتغن عنى شفاعتهم شيئا ولا ينقذون)  
 من مكروه ولا ينقذونى فاسمعونى فى الحالين يعقوب (اى اذا) اى اذا اتخذت (لنى ضلال  
 مبين) ظاهر بين ولما نصح قومه أخذوا يرجونه فأسرع نحو الرسل قبل ان يقتل فقال لهم  
 (انى آمنت بربكم فاسمعون) اى اسمعوا ايمانى لتشهدوا لى به ولما قتل (قيل) له (ادخل  
 الجنة) وقهره فى سوق انطاكية ولم يقل قيل له لان الكلام سيق لبيان المقول لا لبيان المقول  
 له مع كونه معلوما وفيه دلالة ان الجنة مخلوقة وقال الحسن لما أراد القوم ان يقتلوه رفعه الله  
 اليه وهو فى الجنة ولا يموت الا بقضاء السموات والارض فلما دخل الجنة ورأى نعمها (قال  
 يا ليت قومي يعلمون عافى رضى) اى معفرة رضى لى او بالذى غفر لى (وحملنى من  
 المكرمين) بالجنة (وما أزلنا) ما مائة (على قومه) قوم حبيب (من بعده) اى  
 من بعد قتله اورفعه (من جند من السماء) لتعذيبهم (وما كنا مدبرين) وما كان يصح  
 فى حكمة ان نزل فى اهلاك قوم حبيب جند من السماء وذلك لان الله تعالى أجرى هلاك  
 كل قوم على من الوجوه دون بعض لحكمة اقتضت ذلك (ان كانت) الاخذة ارفعونه  
 (الاصحبة واحدة) صاحب جبريل عليه السلام صيحة واحدة (ما ذاهم خادون) ميتون  
 كآلهم النار والمعنى ان كفى امرهم بصيحة ملك ومم لا هلاك لهم حنسة من جند  
 الله كما فعل يوم بدر والجنة التى (يحسرة على العباد ما اتهم من رسول لا كى ولا يستهزؤن)



الحسرة شدة الندم وهذا انداء الحسرة عليهم كأنما قيل لها تعالى يا حسرة فهذه من أحوالك  
 التي حقلت أن تحضري فيها وهي حال استهزائهم بالرسول والمعنى أنهم أحقاء بأن يحسروا عليهم  
 المحسرون ويتألف على حالهم المتلهفون أو هم محسروا عليهم من جهة الملائكة والمؤمنين  
 من الثقلين (المبروا) ألم يعلموا (كم أهلكنا قبلهم من القرون) كم نصب بأهلكنا  
 وبروا معلق عن العمل في كم لأن كم لا يعمل فيها عامل قبلها كانت للاستفهام والخبر لأن  
 أصلها الاستفهام إلا أن معناه نافذ في الجملة وقوله (أنهم اليهم لا يرجعون) بدل من كم أهلكنا  
 على المعنى لا على اللفظ تقديره المبروا كثرة أهلا كنا القرون من قبلهم كونهم غير راجعين  
 اليهم (وإن كل لما جميع لدينا محضرون) لما بالتشديد شامى وعاصم وحزمة بمعنى الأوان  
 نافية وغيرهم بالتخفيف على أن ماصلة للتأكيدي وان محففة من الثقيلة وهي متلقة باللام  
 لا محالة والتنوين في كل عوض من المضاف اليه والمعنى أن كلهم محشورون مجموعون  
 محضرون للحساب أو معدنون وإنما أخبر عن كل بجميع لأن كلا يفيد معنى الإحاطة  
 والجميع فعيل بمعنى مفعول ومعناه الاجتماع بمعنى أن المحشر يجمعهم (وآية لهم) مبتدأ وخبر  
 أي وعلامة تدل على أن الله يبعث الموتى أحياء الأرض الميتة ويجوز أن يرتفع آية بالابتداء  
 ولهم صفتها وخبرها (الأرض الميتة) اليابسة وبالتشديد مدني (أحييناها) بالمطر وهو  
 استئناف بيان لكون الأرض الميتة آية وكذلك نسلخ ويجوز أن توصف الأرض والليل  
 بالفعل لأنه أريد بهما جنسان مطلقان لأرض وليل بأعيانها فعمولا معاملة النكرات في  
 وصفهما بالأفعال ونحوه \* ولقد أمر على التميم بسبني \* (وأخرجنا منها جبا) أريد  
 به الجنس (فنه يأكلون) قدم الظرف ليدل على أن الحب هو الشيء الذي يتعلق به معظم  
 العيش ويقوم بالارتزاق منه صلاح الأنس وإذا قل جاء الفحط ووقع الضر وإذا فقد  
 حضر الهلاك ونزل البلاء (وجعلنا فيها) في الأرض (جنت) بساتين (من نخيل  
 وأعناب وفجرنا فيها من العيون) من زائدة عند الاحفش وعند غيره المفعول محذوف  
 تقديره ما ينتفعون به (ليأكلوا من ثمره) والضمير لله تعالى أي ليأكلوا ما خلقه الله من  
 الثمر من ثمره حزمة وعلى (وما علمته أي وما علمته أيديهم من الغرس والسقي  
 والتلقيح وغير ذلك من الأعمال إلى أن يبلغ الثمر منتهاه يعني أن الثمر في نفسه فعل الله وخلق  
 وفيه آثار من كد بني آدم وأصله من ثمرها كما قال وجعلنا وفجرنا فقل الكلام من التكلم إلى  
 الغيبة على طريق الالتفات ويجوز أن يرجع الضمير إلى النخل وتترك الأعناب غير  
 مرجوع إليها لأنه علم أن بني آدم إنما يعمل ما علق به من كل ثمره ويجوز أن يراد من ثمر  
 المدكور وهو الحنات كقوله

فيها حظوظ من ص و ذاق - كأنه في الخلد توليع المرق

فقيل له فقال أردت أن ذاق - وما عاين كبري غير دهم ودي في صاحب "الكرامة"  
 كذلك وفي صاحب "أهل الحرم" والبصر دور "ما مع" بر وقيل - أي - أنه عمل أن الثمر



خلق الله ولم تعمله أيدي الناس ولا يقدر و ن عليه (أفلا يشكرون) استبطاء وحث على شكر النعمة (سبحان الذي خلق الأزواج) الأصناف (كلها مما تثبت الأرض) من الفيل والشجر والزرع والنثر (ومن أنفسهم) الأولاد ذكوراً وإناثاً (ومما لا يعلمون) ومن أزواج لم يطلعهم الله عليها ولا توصلوا إلى معرفتها في الأودية والبحار أشياء لا يعلمها الناس (وآية لهم الليل نسلخ منه النهار) نخرج منه النهار إخراجاً لا يبقى معه شيء من ضوء النهار أو ننزع عنه الضوء نزع القميص الأبيض فيعري نفس الزمان كشخص زنجي أسود لأن أصل ما بين السماء والأرض من الهواء الظامة فاكتمت بعضه ضوء الشمس كبيت مظلم أخرج فيه فإذا غاب السراج أظلم (فاذا هم مظلّمون) داخلون في الطلام (والشمس تجري) وآية لهم الشمس تجري (لستقر لها) لحد لها مؤقت مقدر تنتهي إليه من فلكتها في آخر السنة شبه بمستقر المسافر إذا قطع مسيره أو لحد لها من مسيرها كل يوم في مرأتى عيونتا وهو المغرب أول انتهاء أمرها عند انقضاء الدنيا (ذلك) الجرى على ذلك التقدير والحساب الدقيق (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) بكل معلوم (والقمر) نصب بفعل يفسره (قدرناه) وبالرفع مكى وبافعال وأبو عمرو وسهل على الابتداء والخبر قدرناه أو على آية لهم القمر (منازل) وهي ثمانية وعشرون منزلاً ينزل القمر كل ليلة في واحد منها لا يتخطاه ولا يتقاصر عنه على تقدير مستوي يسير فيها من ليلة المستهل إلى الثامنة والعشرين ثم يستر ليّلتين أو ليلة إذا نقص الشهر ولا بد في قدرناه منازل من تقدير مضاف لأنه لا معنى لتقدير نفس القمر منازل أى قدرناه نوره فيزبد وينقص أو قدرناه مسيره منازل فيكون طرناً فاذا كن في آخر منازل دق واستقوس (حتى عاد كالرجحون) هو عود الشمر أخ اذا يبس واعوج ووزنه فعلون من الانعراج وهو الانعطاف (القديم) العتيق المحول واذا قدم دق وانحنى واصفر فشبه القمر به من ثلاثة أوجه (لا الشمس ينبغي لها) اي لا يتسهل لها ولا يصح ولا يستقيم (أن تدرك القمر) فتجتمع معه في وقت واحد وتداخله في سلطانه فتطمس نوره لان لكل واحد من النيران سلطانا على حياله فسلطان الشمس بالنهار وسلطان القمر بالليل (ولا الابل سابق النهار) ولا يسبق الابل النهار أى آية الليل آية النار ودم النيران ولا يزال الأمر على هذا الترتيب الى أن تقوم القيامة فيجمع الله بين الشمس والقمر وتطلع الشمس من مغربها (وكل) التنوين فيه عوض عن المضاف اليه أى وكلهم والضمير للشمس والأقمار (في فلك يسبحون) يسبرون (وآية لهم أرسلنا ذرية منكم) ذرياتهم مدني وشامي (في الفلك المسحون) أى المملوء والمراد الذرية الأولاد رزقهم كما كانوا يتوزمون إلى التجارات في براوى بحر أو بالأبناء الذين ولدوا والفلك على ما سميته روح عليه اسم وقيل معنى حمل ذراتهم فما انه حال ذراتهم الاقربين وفي اصطلاحهم ذرية رزقهم كما كانوا يسبونهم في البحار (وان شاؤوا) وحلقناهم من مثله



نفرقهم) في البحر (فلا صريح لهم) فلا مغيث أو فلا إغاثة (ولا هم يتقنون) لا يبعون  
 (الارحة منا ومتاعا إلى حين) أي ولا يتقنون الارحة منا ولتتبع بالحياة إلى انقضاء الاجل  
 فهم منصوبان على المفعول له (واذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم) أي ما تقدم  
 من ذنوبكم وما تأخر مما أتم عملون من بعد أو من مثل الوقائع التي ابتليت بها الامم المكذبة  
 بأنبيائها وما خلفكم من أمر الساعة أو فتنة الدنيا وعقوبة الآخرة (لعلكم ترجعون)  
 لتكونوا على رجاء رحمة الله وجواب اذا مضى رأي أعرضوا وجاز حذفه لان قوله (وما تأتيتهم  
 من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين) يدل عليه ومن الاولى لتأكيدهم الثاني  
 للتبعيض أي ودأبهم الاعراض عند كل آية وموعظة (واذا قيل لهم) لمشركي مكة (أنفقوا  
 مما رزقكم الله) أي تصدقوا على الفقراء (قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطعم من لو يشاء  
 الله أطعمه) عن ابن عباس رضي الله عنهما كان بمكة زنادقة فاذا أمروا بالصدقة على  
 المساكين قالوا لا والله أيفقره الله ونطعمه نحن (ان أتم الا في ضلال مبين) قول الله لهم  
 أو حكاية قول المؤمنين لهم أو هو من جملة جوابهم للمؤمنين (ويقولون متى هذا الوعد) أي  
 وعد البعث والقيامة (ان كنتم صادقين) فيما تقولون خطاب للنبي وأصحابه (ما ينظرون)  
 ينتظرون (الاصححة واحدة) هي النفخة الاولى (تأخذهم وهم يخصمون) حمزة بسكون  
 الخاء وتخفيف الصاد من خصمه اذا غلبه في الخصومة وشدد الباقون الصاد أي يخصمون  
 بادغام التاء في الصاد لكنه مع فتح الخاء مكى ينقل حركة التاء المدغمة اليها وبسكون الخاء  
 مدنى وبكسر الياء را<sup>١</sup> فابع الياء الخاء في الكسر وفتح الياء وكسر الخاء غيرهم  
 والمعنى تأخذهم وبعضهم يخصص به<sup>٢</sup> لا<sup>٣</sup> (فلا يستطيعون توصية) فلا يستطيعون  
 أن يوصوا في شيء من أمورهم توصية (ولا إلى آلهامهم يرجعون) ولا يمدرون على الرجوع  
 إلى منازلهم بل يموتون حيث يسمعون الصيحة (ونفخ في الصور) هي النفخة الثانية والصور  
 القرن أو جمع صورة (فاذا هم من الاجداث) أي القبور (إلى ربهم ينسلون) يعدون  
 بكسر السين وضمها (قالوا) أي الكفار (يا ويلنا من بعثنا) من أشرنا (من مرقدنا)  
 أي مضجعنا وقف لازم عن حفص وعن مجاهد الكفار مضجعة يجعدون فيها طعم النوم فاذا  
 صبح باهل القبور قالوا من بعثنا (هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون) كلام الملائكة  
 أو الملائكة أو الكافرين يندكرون ما سمعوه من الرسل فيجيئون به أنفسهم أو بعضهم بعضا  
 وما مصدرية وقد مناهم عن الرجوع وصدق المرسلين على تسمية الموعود والمصدق فيه  
 بالوعد والصدق أمر صر<sup>٤</sup> وتقديره هذا الذي وعد الرحمن والذي صدقه المرسلون أي  
 والذي صدق فيه المرسلون (ان كانت) النفخة الاخيرة (الاصححة واحدة فاذا هم  
 جميع لدينا محضرون) لحساب نحمد كما يقال لهم في ذلك اليوم (فاليوم لا أنفاس  
 ولا تجزؤون الا ما كنتم تعملون ان أصحاب الجنة اليوم في شغل) بضمين كوفي وشغل  
 لا يكون سكى ونافع وأبو عمرو (٣) والمعنى في شغل في أي شغل وفي شغل لا يوصف وهو



اقتضاض الابكار على شط الانهار تحت الاشجار وأضرب الاوتار أوضيافة الحبار (ما كهون)  
خبرتان فكهون يزيد والفا كه والفكه المتعم المتلذذ ومنه الفا كهة لانها مما يتلذذ به وكذا  
الفكاكة (هم) مبتدا (وازوجهم) عطف عليه (في ظلال) جار جمع ظل وهو الموضع  
الذي لا تقع عليه الشمس كدثب وذئاب أوجع ظلة كبرمة وبرام دليله قراءة حمزة وعلى  
ظل جمع ظلة وهي ما سترك عن الشمس (على الارائك) جمع الاربيكة وهي السرير في  
الحجة أو الفراش فيها (متكئون) خبر أوفى ظلال خبر وعلى الارائك مستأنف (لهم فيها  
ما كهة ولهم ما يدعون) يقتلون من الدعاء أي كل ما يدعونه أهل الجنة بأنهم أو يقتنون  
من قولهم ادع على ما شئت أي تمنه على عن الفراء هو من الدعوى ولا يدعون ما لا يستهقون  
(سلام) بدل مما يدعون كأنه قال لهم سلام يقال لهم (قولا من رب رحيم) والمعنى ان الله  
يسلم عليهم بواسطة الملائكة أو بغير واسطة تعظيهم وذلك مقتناهم ولهم ذلك لا يمنعونهم قال  
ابن عباس والملائكة يدخلون عليهم بالهيئة من رب العالمين (وامتازوا اليوم أيها المجرمون)  
وانفردوا عن المؤمنين وكونوا على حدة وذلك حين يحشر المؤمنون ويسار بهم الى الجنة  
وعن الضحاك لكل كافر بيت من النار يكون فيه لا يرى ولا يرى أبدا ويقول لهم يوم  
القيامة (ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين) العهد الوصية  
وعهد اليه اذا وصاه وعهد الله اليهم ما ركزه فيهم من أدلة العقل وأنزل عليهم من دلائل السمع  
وعبادة الشيطان طاعته فيما يوسوس به اليهم ويزينه لهم (وأن اعبدوني) وحدوني وأطيعوني  
(هذا) اشارة الى ما عهد اليهم من معصية الشيطان وطاعة الرحمن (صراط مستقيم) أي  
صراط يبلغ في استقامته ولا صراط أفوم منه (ولقد أضل منكم جبلا) بكسر الجيم والباء  
والتشديد مدني وعاصم وسهل جبلا بضم الجيم والباء والتشديد يعقوب جبلا مخففا شامى وأبو  
عمرو وجبلا بضم الجيم والباء وتخفيف اللام غيرهم وهذه لغات في معنى الخلق (كثيرا أقلم  
تكونوا تعقلون) استفهام تقرير على تركهم الاتفاف بالعقل (هذه جهنم التي كنتم توعدون)  
بها (اصلوها اليوم عما كنتم تكفرون) ادخلوها بكفركم وانكاركم لها (اليوم نحتم على  
أفواههم) أي نمنعهم من الكلام (وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم عما كانوا يكسبون)  
يروى أنهم يحدون ويحاصمون فتشهد عليهم جيرانهم وأهاليهم وعشائرهم فيخلفون  
ما كانوا مشركين فيئذ ينحتم على أفواههم وتكلم أيديهم وأرجلهم وفي الحديث يقول  
العبد يوم القيامة اني لأجبر على الا شاهد من نفسي فينحتم على فيه ويقال لا ركانه انطق  
نه طق بأعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بمدأ لكن وسحقا فعنك كنت أناضل  
(ولو نشاء لأمسنا على أعينهم) لا عمناهم وأذهبنا أبصارهم والطمس تعفية شق الدين حتى  
تعودهم سوادهم (استبقوا الصراط) عني حذف الجار وإبصال الفعل والاصل استبقوا  
الى الصراط (في بصرهم) فكيف يبصرون حينئذ وقد أمسنا أعينهم (ويؤنسنا  
لستناهم) قردة أو حثاري أو حجارة (على مكنتهم) على مكنتهم بترتير ساد والمكانة



والمكان واحد كالمقامة والمقام اى لمسخناهم في منازلهم حيث يجتريحون المسام (فما استطاعوا مضيا ولا يرجعون) فلم يقدر واعلى ذهاب ولا مجىء او مضيا امامهم ولا يرجعون خلفهم (ومن نعمة تنكسه) عاصم وحزمة والتنكيس جعل الشئ اعلاه اسفله الباقون تنكسه (فى الخلق) اى قلبه فيه بمعنى من اطلنا عمره نكسنا خلقه فصار بدل القوة ضعفا ويدل الشباب هرما وذلك انا خلقناه على ضعف فى جسده وخلو من عقل وعلم ثم جعلناه يزايد الى أن يبلغ أشده ويستكمل قوته ويعقل ويعلم ماله وما عليه فاذا انتهى نكسناه فى الخلق فجعلناه يتناقص حتى يرجع الى حال شبهة بحال الصبي فى ضعف جسده وقلة عقله وخلوه من العلم كما ينكس السهم فيجعل اعلاه اسفله قال عز وجل ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا (أفلا يعقلون) ان من قدر على أن ينقلهم من الشباب الى الهرم ومن القوة الى الضعف ومن رجاحة العقل الى الخرف وقلة التمييز قادر على أن يطمس على أعينهم ويمسحهم على مكاتهم ويضعهم بعد الموت وبالتاعمدنى ويعقوب وسهل وكانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاعر فترى (وما علمناه الشعر) اى وما علمنا النبي عليه السلام قول الشعراء او وما علمناه بتعاليم القرآن الشعر على معنى ان القرآن ليس بشعر فهو كلام موزون مقفى يدل على معنى فأين الوزن وأين التقفية فلا مناسبة بينه وبين الشعر اذا حقيقته (وما ينبغى له) وما يصح له ولا يليق بحاله ولا يتطلب لو طلبه اى جعلناه بحيث لو أراد قرض الشعر لم يتأت له ولم يتسهل كما جعلناه آميالا يهتدى الى الخط لتكون الحججة أثبت والشبهة أدهض وأما قوله

أنا النبي لا كذب \* أنا ابن عبد المطلب

وقوله هل أنت الا أصبح دميت \* وى سبيل الله ما لقيت

فما هو الا من جنس كلامه الذى كان يرمى به على السليقة من غير صنعة فيه ولا تكلف الا انه اتفق من غير قصد الى ذلك ولا التفات منه ان جاء موزونا كما يتفق فى خطب الناس ورسائلهم ومحاوراتهم أشياء موزونة ولا يسميها احد شعرا لان صاحبها لم يقصد الوزن ولا بد منه على انه عليه السلام قال لقيت بالسكون وفتح الباء فى كذب وخفض الباء فى المطلب ولما نفى ان يكون القرآن من جنس الشعر قال (ان هو) اى المعلم (الا ذكر وقرآن مبين) اى ما هو الا ذكر من الله يوعظ به الانس والجن وما هو الا قرآن كتاب سماوى يقرأ فى المحاريب وينلى فى المتعبدات وينال بتلاوته والعمل به فوز الدارين فكم بينه وبين الشعر الذى هو من همزات الشياطين (لينذر) القرآن او الرسول لتندردنى وشامى وسهل ويعقوب (من كان حيا) عاقلا متأملا لان العاقل كالميت اوحيا بالقلب (ويحق القول) وتجب كلمة العذاب (على الكافرين) الذين لا يتأملون وهم فى حكم الاموات (أولم يروا) انا خلقنا لهم مما عملت ايدينا انعاما اى مما تولينا نحن احداثه ولم يقدر على تواليه غيرنا (فهم ايا ما لكون) اى خلقناهم لاجلهم فما كنا هياهم نهم متصرفون فيها بعرف الملاك

مختصون بالانتفاع بها أو فهم لها ضابطون قاهرون (وذللناهم) وصيرناها متقادة لهم  
والأفن كان يقدر عليها لولا نذيله تعالى وتسخيرها لها ولهذا الزم الله سبحانه الرأكب أن يشكر  
هذه النعمة ويسبح بقوله سبحانه الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين (فها ركوبهم) وهو  
ما يركب (ومن يأت كلون) أي سخرنا هاهنا ليركبوا ظهرها ويأكلوا لحمها (ولهم فيها منافع)  
من الجلود والأوبار وغير ذلك (ومشارب) من اللبن وهو جمع مشرب وهو موضع الشرب  
أو الشراب (أفلا يشكرون) الله على أنعام الأنعام (واتخذوا من دون الله آلهة لهم  
ينصرون) أي لعل أصنامهم تنصرهم إذا حزبتهم أمر (لا يستطيعون) أي آلهتهم  
(نصرهم) نصر عابديهم (وهم لهم) أي الكفار للآصنام (جند) أعوان وشيعة  
(محضرون) يخدمونهم ويذبون عنهم أو اتخذوهم لينصروهم عند الله ويشفعوا لهم  
والأمر على خلاف ما توهموا حيث هم يوم القيامة جند معدون لهم محضرون لعذابهم لأنهم  
يجعلون وقود النار (فلا يحزنك قولهم) وبضم الياء وكسر الزاي نافع من حزنه وأحزنه  
يعني فلا يهمل تكذيبهم وأذاهم وجفاؤهم (أنا نعلم ما يسرون) من عداوتهم (وما يعلنون)  
وأنا مجازوهم عليه فحق مثلك أن يتسلى بهذا الوعيد ويستحضر في نفسه صورة حاله وحالهم في  
الآخرة حتى ينقش عنه الهمة ولا يرهقه الحزن ومن زعم أن من قرأ أنا نعلم بالفتح فسدت  
صلاته وإن اعتقد معناه كفر فقد أخطأ لأنه يمكن جملة على حذف لام التعليل وهو كثير في  
القرآن والشعر وفي كل كلام وعليه تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الحمد والنعمة لك  
كسر أبو حنيفة وفتح الشافعي رحمة الله عليهما وكلاهما تعليل فإن قلت إن كان المفتوح بدلا  
من قولهم كانه قيل فلا يحزنك أنا نعلم ما يسرون وما يعلنون ففساده ظاهر قلت هذا المعنى  
قائم مع المكسورة إذا جعلتها مفعولة للقول فقد تبين أن تعلق الحزن بكون الله عالما وعدم  
تعلقه لا يدور إن كسر أو فتحها وإنما يدور إن على تقدير كفت فصل إن فتحت بأن  
تقدر معنى التعليل ولا تقدر معنى البديل كما أنك تفصل بتقدير معنى التعليل إذا كسرت  
ولا تقدر معنى المفعولية ثم إن قدرته كسرا أو فاتحاً على ما عظم فيه الخطب ذلك القائل فما فيه  
الأنهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحزن على علمه تعالى بسرهم وعلايتهم والهي  
عن حزنه ليس اتباعاً لحزنه بذلك كما في قوله فلا تكونن ظهيرا للكافرين ولا تكونن من  
المشركين ولا تدع مع الله الها آخر ونزل في أبي بن خلف حين أخذ عظاما باليا وجعل يفته  
بيده ويقول يا محمد أترى الله يحبي هذا بعد ما رم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم  
ويبشك ويدخلك جهنم (أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة) مذرة خارجة من  
الاحليل الذي هو قناة النجاسة (فإذا هو خصيم مبين) بين الخصومة أي فهو على مهانة  
أصله ودناءة أول يتصمى لخاصة تربيته وينكر قدرته على إحياء الميت بعدما رمت عظامه ثم  
يكون خصامه في الزم من قبله وأصله به وهو كونه منشأ من موات ودر نكران شيء من  
موات وهو غاية المكابرة وخضيب لنعمة الله به من قبله (رئيسي حية) سن المنى فهو



أغرب من احياء العظم المصدم مضاف الى المفعول أى خلقنا اياه (قال من يحيى العظام  
وهى رميم) هو اسم لما يلى من العظام غير صفة كالرمة والرفات ولهذا لم يؤنث وقد وقع خبر  
المؤنث ومن ثبت الحياة فى العظام ويقول ان عظام الميتة تحسنة لان الموت يؤثر فيها من قبل  
ان الحياة تحلها يتشبه هذه الآية وهى عندنا ظاهرة وكذا الشعر والعصب لان الحياة  
لا تحلها فلا يؤثر فيها الموت والمراد باحياء العظام فى الآية ردها الى ما كانت عليه غضة رطبة  
فى بدن حى حساس (قل يحيى الذى أنشأها) خلقها (أول مرة) أى ابتداء (وهو بكل  
خلق) مخلوق (عليم) لا تخفى عليه أجزاؤه وان تفرقت فى البر والبحر فيجمعه ويعيده كما  
كان (الذى جعل لكم من الشجر الاخضر نارا فاذا أتم منه توقدون) تقدحون ثم ذكر  
من بدائع خلقه انقذاح النار من الشجر الاخضر مع مضادة النار الماء وانطفائها به وهى الزباد  
التي تورى بها الاعراب وأكثرها من المرخ والعفاروفى أمثالهم فى كل شجر بار واستجد المرخ  
والعفار لان المرخ شجر سريع الورى والعفار شجر تقدح منه النار يقطع الرجل منهما  
غصنين مثل السواكين وهما خضراوان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ وهو ذكور على  
العفار وهى أنثى فتقدح النار باذن الله وعن ابن عباس رضى الله عنهما لس من شجرة  
الا وفيها النار الا العناب لصلحة الدق للثياب فمن قدر على جمع الماء والنار فى الشجر قدر على  
المعاينة بين الموت والحياة فى البشر واجراء أحد الضدين على الآخر بالتعقيب اسهل فى  
العقل من الجمع معا بلا ترتيب والاخضر على اللفظ وقرئ الخضراء على المعنى ثم بين أن من  
قدر على خلق السموات والارض مع عظم شأنهما فهو على خلق الاناسي أقدر بقوله  
(أوليس الذى خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم) فى الصغر بالاضافة الى  
السموات والارض أو ان يعيدهم لان المبدء "أول" أى أى قل يا الله تادر  
على ذلك (وهو الخلاق) الكثير المخلوقات (العليم) الكبير المعلومات (اعلم امره)  
شأنه (اذا أراد شيأ أن يقول له كن) أن يكونه (فيكون) فيحدث أى فهو كائن موجود  
لا محالة فالخامس ان المكونات تتخلق وتكونه ولكن عبر عن إيجاده بقوله كن من غير  
أن كان منه كاف وبنون وانما هو بيان لسرعة الاجادة كأنه يقول كما لا يتقبل قول كن عليكم  
فكذلك لا يتقبل على الله ابتداء الخلق واعادتهم فيكون شامى وعلى عطف على يقول وأما الرفع  
فلانه اجلة من مبتدأ وخبر لان تقديرها فهو يكون معطوفة على مثلها وهى أمره أن يقول له  
كن (ن. ج. هـ) تزيه مما وصفه المشركون رتبه حيث سن ان يقولوا فيه ما قالوا  
(الذى يبدى لك كل شى) أى ما لك كل شى وزيادة الواو والماء للمبالغة يعنى هو مالك  
كل شى (رايه ترجى) والمراد بالافوت ترجعون بعوب قال عليه الصلاة  
والسلام ان لكل شى رأتا قرآن من قرأ من قرأ يس يريد بها وجه الله عز وجل  
والخمس من الآية ركعتا قرآن اثنتى عشرة مرة رقا عليه السلام (رايه)  
أمره ففهمته له وثالث حياءه سلام من قرأ ان كان حائطا أشبهه ان كان طما

أرواه الله وإن كان عريانا ألبسه الله وإن كان خائفاً أمنه الله وإن كان مستوحشا أنسه الله وإن كان فقيراً أغناه الله وإن كان في السجين أخرجه الله وإن كان أسيراً حلّصه الله وإن كان ضالاً هده الله وإن كان مديوناً قضى الله دينه من خزائنه وتدعى الدافعة والقاضية تدفع عنه كل سوء وتقضى له كل حاجة والله أعلم

﴿سورة الصافات مكية وهي مائة واحد وأثنتان وثمانون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والصافات صفاء لزاخرات زجراً فالتاليات ذكراً) أقسم سبحانه وتعالى بطوائف الملائكة أو بنفوسهم الصافات أقدامها في الصلاة فالزاجرات السحاب سوقاً وعن المعاصي بالالهام فالتاليات لكلام الله من الكتب المنزلة وغيرها وهو قول ابن عباس وابن مسعود ومجاهد أو بنفوس العلماء العمال الصفات أقدامها في التهجد وسائر الصلوات فالزاجرات بالمواعظ والنصائح فالتاليات آيات الله والدارسات شرائع أو بنفوس الغزاة في سبيل الله التي تصف الصفوف وترزجر التحيل للجهاد وتتلوا ذلك كرمع ذلك ومقام صدر مؤكّد وكذلك زجراً والفاء تدل على ترتيب الصفات في التفاضل فتفيد الفضل للصف ثم رزجر ثم للتلاوة أو على العكس وجواب القسم (إن الحكم لواحد) قيل هو جواب قولهم أجعل الآلهة لها واحداً (رب السموات والأرض) خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف أي هو رب (وما بينهما ورب المشارق) أي مطالع الشمس وهي ثلثمائة وستون مشرقاً وكذلك المغارب تشرق الشمس كل يوم في مشرق منها وتغرب في مغرب ولا تطلع ولا تغرب في واحد يومين وأما رب المشرقين ورب المغربين فإنه أراد مشرق الصيف والشتاء ومغرب بهما وأما رب المشرق والمغرب فإنه أراد به الجهة فالمشرق جهة والمغرب جهة (أنا زينا السماء الدنيا) القرين منكم تأنيث الأدنى (بزينة الكواكب) حفص وحزمة على البديل من الزينة والمعنى أنا زينا السماء الدنيا بالكواكب بزينة الكواكب أبو بكر على البديل من محل بزينة أو على أصمار أعني أو على أعمال المصدر ممنوناً في المفعول بزينة الكواكب غيرهم بإضافة المصدر إلى الفاعل أي بأن زانها الكواكب وأصله بزينة الكواكب أو على إصافته إلى المفعول أي بارز الله الكواكب وحسنها لأنها أعمار يفت السماء لحسنها في أمسها وأصله بزينة الكواكب لقراءة أبي بكر (وحفظاً) محمول على المعنى لأن المعنى أنا خلقنا الكواكب بزينة السماء وحفظاً من الشياطين كما قال ولقد زينا السماء الدنيا بصايب وجعلناها رجوماً للشياطين أو الفعل المعال مقدركانه قبل وحفظاً من كل شيطان زيناها بالكواكب أو معناه حفظناها حفظاً (من ثي سيطان وارد) خارج من الطاعة والضمير في (لا يسمعون) لكل شيطان لأنه في الشياطين يسمعون كقوله غير أبي بكر وأصله يسمعون والسمع تطلب السماع يقال تسمع سمعاً أرغم يسمع وينبغي أن يكون كلاماً يستصحب اقتصاصاً



لما عليه حال المسترقة للسمع وأنهم لا يقدر أن يسمعو إلى كلام الملائكة أو يسمعو  
وقيل أصله لئلا يسمعو فحذفت اللام كما حذفت في جئتك أن تكرمني فيبقى أن لا يسمعو  
فحذفت أن وأهدر عملها كما في قوله \* ألا أي هذا الزاجري أحضر الوغي \* وفيه تعسف يجب  
صون القرآن عن مثله فإن كل واحد من الحرفين غير مردود على اقتراده ولكن اجتماعهما  
منكر والفرق بين سمعت فلانا يتحدث وسمعت إليه يتحدث وسمعت حديثه وإلى  
حديثه أن المعدي بنفسه فييد الإدراك والمعدى بالي يفيد الاصغاء مع الإدراك (إلى الملا  
الاعلى) أي الملائكة لأنهم يسكنون السموات والانس والجن هم الملا الاسفل لأنهم  
سكان الارض (ويقذفون) يرمون بالشهب (من كل جانب) من جميع جوانب السماء من  
أي جهة صعدوا للاستراق (دحورا) مفعول له أي ويقذفون للدحور وهو الطرد أو مدحورين  
على الحال أولان القذف والطرد متقاربان في المعنى فكأنه قيل يدحرون أو قذفا (ولهم  
عذاب واصب) دائم من الوصوب أي أنهم في الدنيا مرجومون بالشهب وقد أعد لهم في  
الآخرة نوع من العذاب دائم غير متقطع ومن في (الامن) في محل الرفع بدل من الواو في  
لا يسمعون أي لا يسمع الشياطين إلا الشيطان الذي (خطف الخطفة) أي سلب السلبية  
يعني أخذ شيئا من كلامهم بسرعة (فأتبعه) لحقه (شهاب) أي نجم رجم (ثاقب) مضى  
(فاستفتحهم) فاستخرج كفار مكة (أهم أشد خلقا) أي أقوى خلقا من قولهم شديد الخلق وفي  
سلفه شدة وأصعب خلقا وأشق على معنى الردلانكارهم البعث وان من هان عليه خلق  
هذه الخلائق العظيمة ولم يصعب عليه اختراعها كان خلق البشر عليه أهون (أم من خلقنا)  
يريد ما ذكر من خلائقه من الملائكة والسموات والارض وما بينهما وجيء عن تغليب  
للعقلاء على غيرهم وبدل عليه قراءة من قرأ أم من عددنا بالتشديد والتخفيف (أنا خاتماهم  
من طين لازب) لاصق اول لازم وقرئ به وهذا شهادة عليهم بالضعف لأن ما يصنع من  
الطين غير موصوف بالصلابة والقوة واحتجاج عليهم بأن الطين اللزب الذي خلقوا منه  
تراب فمن أين استنكروا أن يخلقوا من تراب مثله حيث قالوا أنذا كنا ترابا وهذا المعنى  
يعضده ما يتلوه من ذكر انكارهم البعث (بل عجبت) من تكذيبهم إياك (ويسخرون) هم  
منك ومن تعجبك أو عجبت من انكارهم البعث وهم يسخرون من أمر البعث بل عجبت  
حزمة وعلى أي استعظمت والعجب روعة تعترى الانسان عند استعظام الشيء فجرد المعنى  
الاستعظام في حقه تعالى لأنه لا يجوز عليه الروعة أو معناه قل يا محمد بل عجبت (واذاذكروا  
لا يذكرون) ودأبهم أنهم إذا رعدوا بشيء لا يتعظون به (واذا رأوا آية) معجزة كأنشقاق  
القمر ونحوه (يستسخرون) يستدعي بعضهم بعضا أن يسخر منها أو يبالغون في السخرية  
(وقالوا ان هذا) ما هذا (الاسحرمين) ظاهر (أنذا) استهزام انكار (متنا وكنا ترابا  
وعظما أننا لمبعوثون) أي أنبعث إذا كنا ترابا وعظما (أو آبأؤنا) معطوف على محل أن  
واسمها وعلى الضمير في مبعوثون والمعنى أيبعث أيضا آبأؤنا على زيادة الاستبعاد يعنون

انهم أقدم فيعتهم أبعد وأبطل أو آباؤنا بسكون الواو مدني وشامي أي أبيعث واحد متاعلي  
 المبالغة في الانكار (الاولون) الاقدمون (قل نعم) تبعثون نعم على وهم الغتان (وأنتم  
 داخرون) صاغرون (فأنما هي) جواب شرط مقدر تقديره إذا كان كذلك فأنما هي (الا  
 زجرة واحدة) وهي لا ترجع إلى شيء أنما هي مهمة موضحها خبرها ويجوز فأنما البعثة  
 زجرة واحدة وهي النفخة الثانية والزجرة الصبيحة من قولك زجر الراعي الابل أو الغنم إذا  
 صاح عليهم (فأذاهم) أحياء بصراء (ينظرون) إلى سوء أعمالهم أو ينتظرون ما يحل بهم  
 (وقالوا يا ويلنا) الويل كلمة يقولها القائل وقت الهلكة (هذا يوم الدين) أي اليوم الذي  
 ندان فيه أي تجازي بأعمالنا (هذا يوم الفصل) يوم القضاء والفرق بين فرق الهدى والضلال  
 (الذي كنتم به تكذبون) ثم يحتمل أن يكون هذا يوم الدين إلى قوله احشروا من كلام  
 الكفرة بعضهم مع بعض وأن يكون من كلام الملائكة لهم وأن يكون يا ويلنا هذا يوم الدين  
 من كلام الكفرة وهذا يوم الفصل من كلام الملائكة جواباً لهم (احشروا) خطاب الله  
 للملائكة (الذين ظلموا) كفروا (وأزواجهم) أي وأشباههم وقرنائهم من الشياطين أو  
 نساءهم الكافرات والواو بمعنى مع وقيل للعطف وقرئ بالرفع عطفاً على الضمير في ظلموا  
 (وما كانوا يعبدون من دون الله) أي الأصنام (فاهدوهم) دلوهم عن الأصنام هديته في  
 الدين هدى وفي الطريق هداية (إلى صراط الجحيم) طريق النار (وققوهم) احبسوهم  
 (أنهم مسئولون) عن أقوالهم وأفعالهم (مالكم لا تنصرون) أي لا ينصر بعضكم بعضاً وهذا  
 نوبيخ لهم بالعجز عن التناصر بعدما كانوا متناصرين في الدنيا وقيل هو جواب لا يجهل  
 حيث قال يوم يسر نحن جميع منتصر وهو في موضع النصب على الحال أي مالكم غير  
 متناصرين (بل هم اليوم مستسلمون) متقادون أو قد أسلم بعضهم بعضاً وخذله عن عجز  
 فكلامهم مستسلم غير منتصر (وأقبل بعضهم على بعض) أي التابع على المتبوع (يتساءلون)  
 يتخاضمون (قالوا) أي الاتباع للمتبوعين (أنكم كنتم تأتوننا عن اليمين) عن القوة والقهر  
 إذ اليمين موصوفة بالقوة وبها يقع البطش أي أنكم تحملوننا على الضلال وتفسروننا عليه  
 (قالوا) أي الرؤساء (بل لم تكونوا مؤمنين) أي بل أيتم أنتم الإيمان وأعرضتم عنه مع  
 تمكنكم منه مختارين له على الكفر غير ملجئين (وما كان لنا عليكم من سلطان) تسلط  
 نسلبكم به تمكينكم واختياركم (بل كنتم قوماً طاغين) بل كنتم قوماً مختارين الطغيان  
 (فحق علينا) فلزمنا جميعاً (قول ربنا أنا لذا نقون) يعني وعيد الله بأننا لذا نقون لعذابه  
 لا محالة لعلمه بحالنا ووحى الوعيد كما هو لقال أنكم لذا نقون ولكنه عدل به إلى لفظ المشكام  
 لأنهم متكاملون بذلك عن أنفسهم ونحوه قوله \* فقد زعمت هو وزن قل مالى \* وواو وحكى  
 قولها لقال قل مالاك (فاغويتنا كم) فدعونا كم إلى التي (أنا كنا غاوين) فارد الغواء كم  
 لتكونوا أمثالنا (فأنهم) فإن الاتباع والمتبوعين جميعاً (يرمئذ) يوم القيامة (في العذاب  
 مشتركون) كما كانوا مشتركين في الغواية (أنا كنا لك نقول الجرمين) أي بالمشركين أنا



مثل ذلك الفعل نفعل بكل مجرم (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون) انهم كانوا اذا سمعوا بكلمة التوحيد استكبروا وابتوا الا الشرك (ويقولون ائنا) بهمزتين شامى وكوفي (لتاركوا آلهتنا الشاعرجنون) يعنون محمدا عليه السلام (بل جاء بالحق) رد على المشركين (وصدق المرسلين) كقوله مصداق لما بين يديه (انكم لذائقوا العذاب الاليم وما تجزون الا ما كنتم تعملون) بلا زيادة (الا عباد الله المخلصين) بفتح اللام كوفي ومدني وكذا ما به مداهى لكن عباد الله على الاستثناء المنقطع (أوائلك لهم رزق معلوم فواكه) فسر الرزق المعلوم بالقوا كوهى كل ما يتلذذ به ولا يتفوت لحفظ الصحة يعنى ان رزقهم كله فواكه لانهم مستغنون عن حفظ الصحة بالاقوات لان أجسادهم محكمة مخلوقة للابد فما يأكلونه للتلذذ ويجوز أن يراد رزق معلوم منعوت بمصائص خلق عليها من طيب طعم ورائحة ولذة وحسن منظر وقيل معلوم الوقت كقوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا والتفيس اليه أسكن (وهم مكرمون) منعمون (في جنات النعيم) يجوز أن يكون ظرفا وأن يكون حالا وأن يكون خبرا بعد خبر وكذا (على سرر متقابلين) التقابل أتم للسرور وآنس (بطاف عليهم بكأس) بغير همز أبو عمرو ووحدة في الوقف وغيرهما بالهمزة يقال للزجاجة فيها الخمر كأس وتسمى الخمر نفسها كأسا وعن الاخفش كل كأس في القرآن فهي الخمر وكذا في تفسير ابن عباس رضى الله عنهما (من معين) من شراب معين أو من نهر معين وهو الجاري على وجه الارض الظاهر للعيون وصف بما وصف به الماء لانه يجري في الجنة في أنهار كما يجري الماء قال الله تعالى وأنهار من خمر (بيضاء) صفة للكأس (لذة) وصفت باللذة كأنها نفس اللذة وعينها أودان لذة (للشاربين لا فيها غول) أى لا تغتال عقولهم كخمور الدنيا وهو من غاله يغوله غولا اذا أهلكه وأفسده (ولاهم عنها ينزفون) يسكرون من نزف الشارب اذا ذهب عقله ويقال للسكران نريف ومزوف ينزفون على وحمة أى لا يسكرون أولا ينزف شراهم من أزف الشارب اذا ذهب عقله أو شرا به (وعندهم قاصرات الطرف) قصرن أبصارهن على أزواجهن لا يمددن طرفا الى غيرهم (عين) جمع عينا أى نحلاء واسعة العين (كأهن بيض مكنون) مصون شبهن ببيض النعام المكنون في الصفاء وهاتشبه العرب النساء وتسمين بيضات الحدور وعطف (فأقبل بعضهم) يعنى أهل الجنة (على بعض يتساءلون) على يطاف عليهم والمعنى يشربون ويتعادثون على الشراب كعادة الشرب قال

وما بقيت من اللذات الا \* أحاديث الكرام على المدام

فيقبل بعضهم على بعض يتساءلون عما جرى لهم وعليهم في الدنيا الا انه جىء به ما ضيا على ما عرف في احباره (قال قائل منهم انى كان لى قرين يقول أئنا) بهمزتين شامى وكوفي (لن المصدقين) بيوم الدين (انذا متنا وكنا ترابا وعظاما ائنا لمدنيون) لمجزيون من الدين وهو الخزاء (قال) ذلك القائل (هل أنتم مطلعون) الى النار لا ريبكم ذلك القرين قبل



ان في الجنة كوى ينظر أهلها منها إلى أهل النار أو قال الله تعالى لا أهل الجنة هل أنتم مطلعون  
 إلى النار فتعلموا أين منزلتكم من منزلة أهل النار (فاطلع) المسلم (قرأه) أي قرينه  
 (في سواء الجحيم) في وسطها (قال تالله ان كدت لتردين) ان محققة من الثقلة وهي تدخل  
 على كاد كاد حل على كان واللام هي الفارقة بينها وبين الناقصة والارداء الاهلاك وبالياء في  
 الحالين يعقوب (ولولا نعمة ربي) وهي العصمة والتوفيق في الاستقساك بعروة الاسلام  
 (لكنت من المحضرين) من الذين أحضروا العذاب كما أحضرته أنت وأمثالك (أفأنا نحن  
 بعيتن الا موتتنا الاولى وما نحن بمعذبين) الفاء للعطف على محذوف تقديره أنحن مخلدون  
 منعمون فما نحن بعيتن ولا معذبين والمعنى ان هذه حال المؤمنين وهو أن لا يذوقوا الا المنة  
 الاولى بخلاف الكفار فانهم فيما يتمنون فيه الموت كل ساعة وقيل لحكيم ما شر من الموت  
 قال الذي يتمنى فيه الموت وهذا قول يقوله المؤمن تحمدنا بنعمة الله بمصمغ من قرينه ليكون  
 توبيخا له وزيادة تعذيب وموتتنا نصب على المصدر والاستثناء متصل تقديره ولا نموت  
 الا مرة أو منقطع وتقديره لكن المنة الاولى قد كانت في الدنيا ثم قال لقرينه تقر به الله (ان  
 هذا) أي الامر الذي نحن فيه (لهو الفوز العظيم) ثم قال الله عز وجل (لمثل هذا فليعمل  
 العاملون) وقيل هو أيضا من كلامه (أذلك خير نزلا) تميز (أم شجرة الزقوم) أي نعم  
 الجنة وما فيها من اللذات والطعام والشراب خير نزلا أم شجرة الزقوم خير نزلا والنزل ما يقام  
 للنازل بالمكان من الرزق والزقوم شجر مريع يكون بنهامة (أاجعلناها فتنة للظالمين) محنة  
 وعذابا لهم في الآخرة أو ابتلاء لهم في الدنيا وذلك أنهم قالوا كيف يكون في النار شجرة والنار  
 تحرق الشجر فكذبوا (أنا شجرة تخرج في أصل الجحيم) قيل منبتها في قعر جهنم وأغصانها  
 ترتفع إلى دركاتنا (طلعها كأنه رؤس الشياطين) الطلع للخلعة فاستعير لما طلع من شجرة  
 الزقوم من جلها وشبه رؤس الشياطين للدلالة على تناهيه في الكراهة وقبح المنظر لان  
 الشيطان مكروه مستقبح في طباع الناس لا اعتقادهم انه شر محض وقيل الشيطان حية  
 عرفاء قبيحة المنظر هائلة جدا (فأنهم لا تكون منها) من الشجرة أي من طلعها (فالتؤن  
 منها البطون) فالتؤن بطونهم لما يغلبهم من الجوع الشديد (ثم ان لهم عليها) على أكلها  
 (لشوبا) خلطا ولزاجا (من حميم) ماء حار يشوي وجوههم ويقطع أمعاءهم كما قال في  
 صفة شراب أهل الجنة ومزاجه من تسنيم والمعنى ثم أنهم يملئون البطون من شجرة الزقوم وهو  
 حار يحرق بطونهم ويعطشهم فلا يسقون الا بعد ملي تعذيبا لهم بذلك العطش ثم يسقون  
 ما هو أحر وهو الشراب المشوب بالحميم (ثم ان مرجعهم لا إلى الجحيم) أي أنهم يذهب بهم  
 عن مقارهم ومنازلهم في الجحيم وهي الدركات التي أسكنوها إلى شجرة الزقوم فيأكلون إلى  
 ان يمتلئوا ويسقون بعد ذلك ثم يرجعون إلى دركاتهم ومعنى التراخي في ذلك ظاهر (أهم أنوا  
 آباءهم ضالين فهم على ثأرهم يسرعون) عال استحقاقهم لا وقوع في تلك الشهادة سعيه  
 الآباء في الدين واتباعهم ياهم في الضلال وترك اتباع الدليل والاعتراف بالشرايع الشديدة



كانهم يحشون حشا (ولقد ضل قلوبهم) قبل قومك قريش (أكثر الأولين) يعني الامم الخالية بالتقليد وترك النظر والتأمل (ولقد أرسلنا فيهم منذرين) أنبياء حذروهم العواقب (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) أي الذين أنذروا وحذروا أي أهل كواجميعة (الاعباد الله المخلصين) أي الا الذين آمنوا منهم وأخلصوا الله دينهم وأخلصهم الله لدينه على القراءتين ولما ذكر ارسال المنذرين في الامم الخالية وسوء عاقبة المنذرين اتبع ذلك ذكر نوح ودعاء اياه حين أيس من قومه بقوله (ولقد نادانا نوح) دعانا لننجيه من الغرق وقيل أريد به قوله أي مغلوب فانتصر (فلنعم المجيبون) اللام الداخلة على نعم جواب قسم محذوف والمخصوص بالمدح محذوف تقديره ولقد نادانا نوح فوالله لنعم المجيبون نحن والجمع دليل العظمة والكبرياء والمعنى انا أجبناه أحسن الاجابة ونصرناه على أعدائه وانتقمنا منهم بأبلغ ما يكون (ونجيناها وأهلها) ومن آمن به وأولاده (مر السرب العظيم) وهو الغرق (وجعلنا ذريته هم الباقين) وقد فني غيرهم قال قتادة الناس كلهم من ذرية نوح وكان لنوح عليه السلام ثلاثة أولاد سام وهو أبو العرب وفارس والروم وحام وهو أبو السودان من المشرق الى المغرب ويافث وهو أبو الترك ويا جوج وما جوج (وتركنا عليه في الآخريين) من الامم هذه الكلمة وهي (سلام على نوح) يعني يسلمون عليه تسليما ويدعون له وهو من الكلام المحكي كقولك قرأت سورة أنزلناها (في العالمين) أي نبت هذه الهدية فيهم جميعا ولا يخلو أحد منهم منها كانه قيل نبت الله التسليم على نوح وأدامه في الملائكة والثقلين يسلمون عليه عن آخرهم (أما كذلك نجزي المحسنين) علل مجازاته بتلك التكرمة السنية بأنه كان محسنا (أسم عبادنا المؤمنين) ثم علل كونه محسنا بأنه كان عبدا مؤمنا ليريك جلالة محل الايمان وانه القصارى من صفات المدح والتعظيم (ثم أغرقنا الآخريين) أي الكافرين (وان من شيعته لابراهيم) أي من شعبة نوح أي ممن شايعه على أصول الدين أو شايعه على التصلب في دين الله ومصابرة المكذبين وكان بين نوح وابراهيم ألفان وستائة وأربعون سنة وما كان بينهما الا بيان هود وصالح (اذ جاء ربه) اذ تعلق بمافي الشيعة من معنى المشايعة يعني وان ممن شايعه على دينه وتقاواه حين جاء ربه (بقلب سليم) من الشرك أو من آفات القلوب لابراهيم أو محذوف وهو اذ كروا معنى المجيء بقلبه ربه أنه أحاط الله قلبه وعلم الله ذلك منه فضرب المجيء مثلا لذلك (اذ) بدل من الاولى (قال) لآبيه وقومه ساذا تعبدون أنفكا آلهة دون الله تريدون) أنفكا مفعول له تقديره أريدون آلهة من دون الله انكارا ثم تقدم المفعول به على الفعل للعناية وقدم المفعول له على المفعول به لان ذلك انهم علموا انهم كانوا يعبدون آلهة دون الله على باطل في شركهم ويجوز أن يكون انفكا مفعولا به أي أتركه دون انكم تسلمون الا فلن بقوله آلهة دون الله على انها فلن في نفسها أو حالا أي أتركه دون آلهة من دون الله أي فكيف (ثم اظنكم) أي شئ ظنكم (رب العالمين) يسلمون غير ديارهم بالآية ثم اراهم منكم أوفاء ظنكم به اذ يفعل بكم وكيف



يعاقبكم وقد عبدتم غيره وعلمتم أنه المتعم على الحقيقة فكان حقيقا بالعبادة ( فنظر نظرة في  
 النجوم ) أي نظر في النجوم راميا ببصره الى السماء متفكرا في نفسه كيف يحتمل أو أراهم أنه  
 ينظر في النجوم لا اعتقادهم علم النجوم فاوهمهم أنه استدلل بامارة على أنه يسقم ( فقال اني  
 سقيم ) أي مشارف السقم وهو الطاعون وكان أغلب الاسقام عليهم وكانوا يحافون العدوى  
 ليتفرقوا عنه فهر بوا منه الى عيدهم وتركوه في بيت الاصنام ليس معه أحد ففعل بالاصنام  
 ما فعل وقالوا علم النجوم كان حقا ثم نسخ الاشتغال بمعرفة الكذب حرام الا اذا عرض والدي  
 قاله ابراهيم عليه السلام معرض من الكلام أي سأسقم أو من الموت في عنقه سقيم ومنه  
 المثل كفي بالسلامة داء ومات رجل فجاء فقالوا مات وهو صحيح فقال اعرابي أصحيح من الموت  
 في عنقه أو أراد اني سقيم النفس لكفركم كما يقال أنا مريض القلب من كذا ( فتولوا )  
 فاعرضوا ( عنه مدبرين ) أي مولين الادبار ( فراغ الى آلهتهم ) قال اليهم سرا ( فقال )  
 استهزاء ( أنا كلون ) وكان عندها طعام ( مالكم لا تنطقون ) والجمع بالواو والنون  
 لما أنه خاطبها خطاب من يعقل ( فراغ عليهم ضربا ) فاقبل عليهم مستغفيا كأنه قال فضر بهم  
 ضربا لان راغ عليهم بمعنى ضربهم أو فراغ عليهم يضر بهم ضربا أي ضاربا ( باليمين ) أي  
 ضربا شديدا بالقوة لان اليمين أقوى الجارحتين وأشد هما أو بالقوة والمثانة أو بسبب الحلف  
 الذي سبق منه وهو قوله تالله لا كيدن أصنامكم ( فاقبلوا اليه ) الى ابراهيم ( يزفون )  
 يسرعون من الزيف وهو الاسراع يزفون حمزة من أرف اذا دخل في الزيف ازه فافسكاه  
 قدرآه بعضهم يكسرها وبعضهم لم يره فاقبل من رآه مسرعا نحوهم ثم جاء من لم يره يكسرها  
 فقال لمن رآه من فعل هذا بالآلهتنا انه لمن الظالمين فاجابوه على سبيل التعريض بقولهم سمعنا  
 فتريد كرم يقال له ابراهيم ثم قالوا باجمعهم نحن نعبدوها وانت تكسرها فاجابهم بقوله ( قال  
 أنعبدون ما نعبدون ) بأيديكم ( والله خلقكم وما تعملون ) وخلق ما تعملونه من الاصنام  
 أو ما مصدرية أي وخلق أعمالكم وهو دليلنا في خلق الافعال أي الله خالقكم وخالق  
 أعمالكم فلم تعبدون غيره ( قاروا ابنوا له ) أي لاجله ( بنيانا ) من الحجر طوله ثلاثون  
 ذراعا وعرضه عشرون ذراعا ( فلقوه في الجحيم ) في النار الشديدة وقيل كل بار بعض  
 فوق بعض فهي جحيم ( فارادوا به كيدا ) بالقائه في النار ( فجللناهم الاسديين ) القهقريين  
 عند الالتقاء فخرج من النار ( وقال اني ذاهب الى ربي ) أي سوضع أمرني بالذهاب اليه  
 ( سيدي ) سيرشدني الى ما فيه صلاح في ديني ويعصمني ويوفقني سيديني فيما يعقوب  
 ( رب هب لي من الصالحين ) بعض الصالحين يريد الولد لان لفظ الهبة غلب في الولد ( فبشرناه  
 بغلام حلیم ) انظروا البشارة على ثلاث عي ان الولد غلام ذكر وانه يبلغ أو ان الحلم لان  
 الصبي لا يوصف بالحلم وانه يكون حلما أي حلما أعظم من حلمه حين عرض عليه أبوه سبع  
 فقال سجدني ان شاء الله من الصابرين ثم سجد له ذلك ( فناما باغ مع السبع ) السبع  
 مع أبيه في أشغاله وحواله لا يشغلي بسبع لا تشغله بلوغه وناما مع السبع في رايه السبع



لأن صلة المصدر لا تتقدم عليه فيبقى أن يكون بيانا كأنه لما قال فلما بلغ السعي أي الحد الذي  
 يقدر فيه على السعي قيل مع من قال مع أبيه وكان اذذاك ابن ثلاث عشرة سنة (قال يابني)  
 حفص والباقون بكسر الياء (أني أرى في المنام أني أذبحك) وبفتح الياء فيهما مجازي وأبو  
 عمرو قيل له في المنام أذبح ابنك ورؤيا الأنبياء وحى كالوحى في اليقظة وأما ما نقل رأيت لانه  
 رأى مرة بعد مرة فقد قيل رأى ليلة التروية كأن قائله يقول له ان الله يأمرك بذبح ابنك  
 هذا فلما أصبح روى في ذلك من الصباح الى الرواح أمن الله هذا الحلم أم من الشيطان فن  
 ثم سمي يوم التروية فلما أمسى رأى مثل ذلك فعرف أنه من الله فن ثم سمي يوم عرفة ثم  
 رأى مثل ذلك في الليلة الثالثة فهم بنحوه فسمى اليوم يوم النحر (فانظر ماذا ترى) من الرأي  
 على وجه المشاورة لا من رؤية العين ولم يشاوره ليرجع الى رأيه ومشورته ولكن ليعلم أيجزع  
 أم يصبر ترى على وجزء أي ماذا تبصر من رأيك وتبديه (قال يا أبت افعل ما تؤمر) أي  
 ما تؤمر به وقرى به (سجدني ان شاء الله من الصابرين) على الذبح روى أن الذبيح قال  
 لا ييه يا أبت خذ بنا صيتي واجلس بين كتفي حتى لا أؤذيك اذا أصابتني الشفرة ولا تذبيني  
 وأنت تنظر في وجهي عسى ان ترحمي واجعل وجهي الى الارض وروى اذبحني وأنا  
 ساجد واقرأ على أمي السلام وان رأيت ان ترد قبضي على أمي فافعل فانه عسى أن يكون  
 أسهل لها (فلما أسلما) اتقاد الأمر الله وخضعوا عن قتادة أسلم هذا ابنه وهذا نفسه  
 (وتله للجبين) صرعه على جبينه ووضع السكين على حلقه فلم يعمل ثم وضع السكين على  
 ققاء فانقلب السكين ونودي يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا روى ان ذلك المكان عند الصخرة التي  
 بمعنى وجه اب لما خذون تديره فلما أسلما وتله للجبين (ونادينا به يا ابراهيم قد صدقت  
 الرؤيا) أي حققت ما أمرناك به في المنام من تسليم الولد الذبح كان ما كان مما ينطق به الحال  
 ولا يحيط به الوصف من استبشارهما وحمدهما لله وشكرهما على ما أنعم به عليهما من دفع  
 البلاء العظيم بعد حلوله أو الجواب قبلئنا منه ونادينا به معطوف عليه (أما كذلك نجزي  
 المحسنين) تعليل لتحويل ما خولهما من الفرج بعد الشدة (ان هذا هو البلاء المبين)  
 الاختبار المبين الذي يميز فيه المخلصون من غيرهم أو المحنة البينة (وقدينا به نذبح) هو  
 ما يذبح وعن ابن عباس هو الكبش الذي قرب به هابيل فقبل منه وكان يرعى في الجنة حتى  
 قدى به اسمعيل وعنه لو تمت تلك الذبيحة لسارت سنة وذبح الناس أبناءهم (عظيم) ضخم  
 الجنة سمين وهي السنة في الاضاحي وروى أنه هرب من ابراهيم عند الجرة فرماه بربع  
 حصيات حتى أخذته بنتيت سنة في الرمي وروى أنه لما ذبحه قال جبريل الله أكبر الله أكبر  
 فقال الذبيح لا اله الا الله والحمد لله تعالى ابراهيم الله أكبر والله الحمد في سنة وقد استشهد  
 أبو حنيفة رضي الله عنه بهذه الآية فيمن نذر ذبح ولده انه يازمه ذبح شاة والظاهر أن الذبيح  
 اسمعيل وهو قول أبي بكر وابن عباس وابن عمر وجماعة من التابعين رضي الله عنهم لقوله  
 سلام أنا ابن الذبيحين فاحدهما جده اسمعيل والاخر أبوه عبد الله وذلك ان عبد



المطلب نذر ان بلغ بنوه عشرة ان يذبح آخر ولده تقر با وكان عبد الله آخر ا ففداه بمائة من  
الابل ولان قرني الكبش كانا منوطين في الكعبة في أيدي بني اسمعيل الى أن احترق البيت  
في زمن الحجاج وابن الزبير وعن الاصمعي أنه قال سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح فقال  
يا أصمعي أين عذب عنك عقلك ومتى كان اسحق بمكة وانما كان اسمعيل بمكة وهو الذي بني  
البيت مع أبيه والمهر بمكة وعن علي وابن مسعود والعباس وجاعة من التابعين رضي الله  
عهم أنه اسحق ويدل عليه كتاب يعقوب الى يوسف عليهما السلام من يعقوب اسرائيل الله  
ابن اسحق ذبيح الله بن ابراهيم خليل الله وانما قيل وفديناه وان كان القادي ابراهيم عليه  
السلام والله تعالى هو المقتدى منه لانه الامر بالذبيح لانه تعالى وهب له الكبش ليفتدي به  
وهنا اشكال وهو انه لا يخلو اما ان يكون ما أتى به ابراهيم عليه السلام من بطحه على شقه  
وامرار الشفرة على حلقه في حكم الذبيح أم لا فان كان في حكم الذبيح فامعنى الفداء والفداء  
هو التخليص من الذبيح ببذل وان لم يكن فامعنى قوله قد صدقت الرؤيا وانما كان يصدقها  
لوصح منه الذبيح أصلاً أو بدلاً ولم يصح والجواب أنه عليه السلام قد بذل وسعه وفعل ما يفعل  
الذابح ولكن الله تعالى جاء بما منع الشفرة ان تمضي فيه وهذا لا يقدح في فعل ابراهيم  
وهب الله له الكبش ليقيم ذبحه مقام تلك الحقيقة في نفس اسمعيل بدلامنه وليس هذا  
بنسخ منه للحكم كما قال البعض بل ذلك الحكم كان ثابتاً الا ان المحل الذي أضيف اليه لم يحله  
الحكم على طريق الفداء دون النسخ وكان ذلك ابتلاء ليستقر حكم الامر عند المخاطب في  
آخر الحال على ان المبتغى منه في حق الولد ان يصير قرباناً بنسبة الحكم اليه مكرماً بالفداء  
الحاصل لمرة الذبيح مبتلى بالصبر والمجاهدة الى حال المكاشفة وانما النسخ بعد استقرار  
المراد بالامر لا قبله وقد سمي فداء في الكتاب لانسخاً (وتركنا عليه في الاخرين) ولا وقف  
عليه لان (سلام على ابراهيم) مفعول وتركنا (كذلك نجزي المحسنين) ولم يقل انا كذلك  
هنا كما في غيره لانه قد سبق في هذه القصة فاستخف بطرحه ا كنفاء بذ كره مرة عن  
ذكره ثانية (انه من عبادنا المؤمنين وبشرناه باسحق نبيا) حال مقدرة من اسحق ولا بد  
من تقدير مضاف محذوف أي وبشرناه بوجود اسحق نبيا أي بان يوجد منه مرة نبوته  
فالعامل في الحال الوجود لا الإشارة (من الصالحين) حال ثابت رورود سائل سبيل اثناء  
لا ركل نى لا بد وأن يكون من الصالحين (وباركنا عليه وعلى اسحق) أي أفضنا عليهما  
بركات الدين والدنيا وقيل بباركنا على ابراهيم في أولاده وعلى اسحق بان أخرجنا من صلبه  
ألف نبي أولهم يعة رب وآخرهم عيسى عليهم السلام (ومن ذريتهما محسن) مؤمن (وظالم  
لنفسه) كافر (سبين) ظاهر أو محسن الى الناس وظالم عن نفسه بتعديده عن حدود  
الشرع وفيه تنبيه على ز الخبيث والطيب لا يجري أمر هداى العرق والعترة تنبيه  
البر الفاجر والفاجر البروة هما بر اسم الطبايع و صرو على ن ه تنبيه على  
عليهما يعيب ولا تقيصة وان المراد ان يعاب بسوء نفسه ويغيب شي منه برست يداه لا على

ما وجد من أصله وفرعه (ولقد مننا) أنعمنا (على موسى وهرون) بالنبوة (ونجيناهما وقومهما) بني إسرائيل (من السكر العظيم) من الفرق أو من سلطان فرعون وقومه وغشهم (ونصرناهم) أي موسى وهرون وقومهما (فكانوا هم الغالبين) على فرعون وقومه (وآتيناهما الكتاب المستبين) البليغ في بيانه وهو التوراة (وهديناهما الصراط المستقيم) صراط أهل الإسلام وهي صراط الذين أنعم الله عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين (وتركنا عليهم في الآخرة سلام على موسى وهرون) أنا كذلك نجزي المحسنين انهما من عبادنا المؤمنين وان الياس لمن المرسلين) هو الياس بن ياسين من ولد هرون أخي موسى وقبل هو أدريس النبي عليه السلام وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه وان أدريس في موضع الياس (اذ قال لقومه ألا تتقون) ألا تحافون الله (أندعون) أنعبدون (بعلا) هو علم لصنم كان من ذهب وكان طوله عشرين ذراعاً وله أربعة أوجه فتنوا به وعظموه حتى أخذ موه أربع مائة سادن وجعلوهم أقباء وكان موضعه يقال له بك فركب وصار بعليك وهو من بلاد الشام وقيل في الياس والخضر أحيان وقيل الياس وكل بالفيافي كما وكل الخضر بالبحار والحسن يقول قد هلك الياس والخضر ولا تقول كما يقول الناس انهما أحيان (وتذرون أحسن الخالقين) وتتركون عبادة الله الذي هو أحسن المقدرين (الله ربكم ورب آبائكم الأولين) ينصب الكل عراقى غير أبي بكر وأبي عمرو على البديل من أحسن وغيرهم بالرفع على الابتداء (فكذبوه فانهم لمحضرون) في النار (الاعباد الله المتخلصين) من قومه (وتركنا عليهم في الآخرة سلام على الياسين) أي الياس وقومه المؤمنين كقوله تنبيسون يعني أبا خبيب عبد الله بن الزبير وقومه آل ياسين شامى ونافع لان ياسين اسم أبي الياس فاصيف اليه الال (أنا كذلك نجزي المحسنين) انه من عبادنا المؤمنين وان لوطاً من المرسلين اذ نجيناه وأهله أجمعين الا عجوزاً في الغارين (في الباقيين) (ثم دمرنا) أهل سكتنا (الآخريين وانكم) بأهل مكة (لترون عليهم مصعبين) داخلين في الصباح (وبالليل) والوقف عليه مطلق (أفلا تعقلون) يعني ترون على منازلهم في متاجرهم الى الشام ليلا ونهاراً فافيككم عقول تعتبرون بها وأعمالهم يحتم قصة لوط ويونس بالسلام كما ختم قصة من قبلهما لان الله تعالى قد سلم على جميع المرسلين في آخر السيرة فاكفى بذلك عن ذكر كل واحد منفرداً بالسلام (وان يونس لمن المرسلين اذ أبق) الأبق الهرب الى حيث لا يدرك الى الله الطلب فسمى هربه من قومه به غير اذن ربه ابا فاحجازا (الى انفلت البحر) الميمون وكان يونس عليه السلام وعده قومه العذاب فلما تأخر العذاب عنهم خرج كما مستوره ثم نقض البحر وركب السفينة فوقف فقالوا ههنا عبد آبق من سيده وفيما برزهم البحار ونان السفينة اذا كان فيها آبق لم تجر فاقترعوا فخرجت القرعة على يونس فقال أنا الآبق وزج نفسه في الماء فذلك قوله (غساهم) فقارهم مرة أو ثلاثاً (فأفساهمة القاء السهام على جهة القرعة) فكان من المدهشين (المفلوطين بالقرعة



(فالتقمه الحوت) فابتلعه (وهو ملهم) داخل في الملامه (فلولا انه كان من المسموحين) من الذاكيرين الله كثيرا بالتسبيح أو من الفائلين لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين أو من المصلين قبل ذلك وعن ابن عباس رضى الله عنهما كل تسبيح في القرآن فهو صلاة ويقال ان العمل الصالح يرفع صاحبه اذا عثر (البث في بطنه الى يوم يبعثون) الظاهر ليته حيا الى يوم البعث وعن قتادة لكان بطن الحوت له قبرا الى يوم القيامة وقد ابيت في بطنه ثلاثة أيام أو سبعة أو أربعين يوما وعن الشعبي التقمه ضحوة ولفظه عشية (فنبذناه بالبراء) فلقيناه بالمكان الخالي الذي لا شجر فيه ولا نبات (وهو سقيم) عليل عما ناله من التقام الحوت وروى انه عاد بدنه كبدين الصبي حين يولد (وأنبثنا عليه شجرة) أى أنبتناها فوقه مظلة له كما يطنب البيت على الانسان (من يقطين) الجمهور على انه القرع وفائدته أن الذباب لا يجتمع عنده وانه أسرع الاشجار نباتا وامتدادا وارتفاعا وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم انك لنعيب القرع قال أجل هي شجرة أخى يونس (وأرسلناه الى مائة ألف) المراد به القوم الذين بعث اليهم قبل الالتقام فتكون قد مضى (أو يزيدون) في مرأى الناظر أى اذا رآها الرأى قال هي مائة ألف أو أكثر وقال الزجاج قال غير واحد معناه بل يزيدون قال ذلك القراء وأبو عبيدة ونقل عن ابن عباس كذلك (فآمنوا) به وبما أرسل به (ففتحناهم الى حين) الى منتهى آجالهم (فاستفتحهم الربك البنات ولهم البنون) معطوف على مثله في أول السورة أى على فاستفتحهم أهم أشد حلقا وان تباعدت بينهم المسافة أمر رسول الله باستفتاء قريش عن وجه انكار البعث أولا ثم ساق الكلام موصولا بعضه ببعض ثم أمره باستفتائهم عن وجه القسمة الضيزى التى قسموها حيث جعلوا الله تعالى الاباث ولا نفهم الذكور في قولهم الملائكة بنات الله مع كراهتهم الشديدة لهن ووادهم واستنكافهم من ذكرهن (أم خلقنا الملائكة انا واهم شاهدون) حاضرون تخصيص علمهم بالمشاهدة استهزاء بهم وتجهيل لهم لا هم كالم يعلم واذلك مشاهدة لم يعلموه بخلق الله علمه في قلوبهم ولا باخبار صادق ولا بطريق استدلال ونظرا ومعناه انا هم يقولون ذلك من طمأينة نفس لا فراط جهلهم كانهم شاهدوا خلقهم (الا انهم من أدسكم به ولون رب الله وانهم لكاذبون) في قولهم (أصطفى البنات على البنين) بفتح الهمزة بلا استفهام وهو استفهام توبيخ وحذفت همزة الوصل استغناء عنها بهمزة الاستفهام (مالكم كيف تحكمون) هذا الحكم الفاسد (أولاته كرون) بالتخفيف حمزة وعلى وحقق (أم لكم سلطان مبين) حجة نزلت عليكم من السماء بان الملائكة بنات الله (فاتوا بكم اياكم) انسى أنزل عليكم (ان كنتم صادقين) في دعواكم (وجعلوا بينه وبين الله وبينه) الملائكة لاستقذارهم (نسبا) وهو زعمهم انهم بنات الله تزويج من بين بنات له الملائكة (ولقد علمت انهم لمحضون) ويتبعه استهزاء (فأتواكم بها) القول لمحضون في النار (سبحون الله عما يصفون) رتبة من سواها محبة (الا



عباد الله المخلصين) استثناء منقطع من المحضرين معناه ولكن المخلصين ناجون من النار وسبحان الله اعتراض بين الاستثناء وبين ما وقع منه ويجوز أن يقع الاستثناء من واو يصفون أي يصفه هؤلاء بذلك ولكن المخلصون برآء من أن يصفوه به (فانكم) يا أهل مكة (وما تعبدون) ومعبودكم (ما أنتم) وهم جميعا (عليه) على الله (بفائتين) بمضلين (الامن هو صال الجحيم) بكسر اللام أي لستم تضلون أحدا إلا أصحاب النار الذين سبق في علمه أنهم بسوء أعمالهم يستوجبون أن يصلوها يقال قتل فلان على فلان أمر أنه كما تقول أفسدها عليه وقال الحسن فانكم أيما القائلون هذا القول والذي تعبدونه من الأصنام ما أنتم على عبادة الاوثان بمضلين أحدا الا من قدر عليه أن يصلى الجحيم أي بد حل النار وقيل ما أنتم بمضلين الا من أوجبت عليه الضلال في السابقة وما في ما أنتم بأفية ومن في موضع النصب بفائتين وقرأ الحسن صال الجحيم بصم اللام ووجهه أن يكون جمعا خذفت النون للاضافة وحذفت الواو لالتقاء الساكنين هي واللام في الجحيم ومن موحد اللفظ بمجموع المعنى فحمل هو على لفظه والصالون على معناه (وما منا) أحد (الاله مقام معلوم) في العبادة لا يتجاوزة فحذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه (وابالهن الصافون) نصف أقدامنا في الصلاة أو نصف حول العرش داعين للمؤمنين (وابالهن المسبحون) المنزهون أو المصلون والوجه أن يكون هذا وما قبله من قوله سبحانه الله عما يصفون من كلام الملائكة حتى يتصل بذلك كرههم في قوله ولقد علمت الجنة كأنه قيل واقدم علم الملائكة وشهدوا أن المشركين مفترون عليهم في مناسبة رب العزة وقالوا سبحانه الله فبرهوه عن ذلك واستثنوا عباد الله المخلصين ورؤسهم من رآل الكفرة فاذا صح ذلك فانكم وألهتكم لا تقدر و أن تفتنوا على الله أحد من خلقه وتضلوه الا من كان من أهل النار وكيف نكون مناسين لرب العزة وما نحن الا عبيد أذلاء بين يديه لكل منا مقام معلوم من الطاعة لا يستطيع أن يزل عنه ظفرا خشوعا لعظمته ونحن الصافون أقدامنا لعبادته مسبحين بمجددين كما يجب على العباد لهم وقيل هو من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني وما من المسلمين أحد الا له مقام معلوم يوم القيامة على قدر عمله من قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقام محمودا ثم ذكر أعمالهم وانهم الذين يصطفون في الصلاة ويسبحون الله وينزهونه عما لا يجوز عليه (وان كانوا يقولون) أي مشركو قريش قبل مبعثه عليه السلام (لو أن عندنا ذكرا من الأولين) أي كتابا من كتب الأولين الذين نزل عليهم التوراة والإنجيل (لكننا عباد الله المخلصين) لاننا نحن العباد لله وما كنا كذبنا كما كذبوا ولما حالقنا كما خالفوا فجاءهم الذكرك الذي هو سيد الان كما رآل الكتب الذي هو معجز من بين الكتب (فكفروا به فسوف يعلمون) منبهة كذبهم وسأجل بهم من الانتقام وان مخففة من الثقلية واللام هي الفارقة وذلك أنهم كانوا يفرونه مؤكدين للقول جادين فيه فكم بين أول أمرهم وآخره (ولقد سمعنا العبادنا المرسلين) السكامة قوله (أنهم ليس المنصورون وان جندها لهم

الغالبون) وانما سبها كلمة وهي كلمات لانها لما انتظمت في معنى واحد كانت في حكم كلمة مفردة والمراد الموعد بعلوهم على عدوهم في مقام الحجاج وملاحم القتال في الدنيا وعلوهم عليهم في الآخرة وعن الحسن ما غلب نبي في حرب وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان لم ينصر وافي الدنيا نصر وافي العقب والحاصل ان قاعدة أمرهم وأساسه والغالب منه الظفر والنصرة وان وقع في تضاعيف ذلك شوب من الابتلاء والمحنة والعبرة بالغالب (قتول عنهم) فاعرض عنهم (حتى حين) الى مدة يسيرة وهي المدة التي أهلوا فيها أو الى يوم بدر أو الى فتح مكة (وأبصرهم) أي أبصر ما ينالهم يومئذ (فسوف يبصرون) ذلك وهو اللوعيد لا للتبديد أو انظر اليهم اذا عذبوا فسوف يبصرون ما أنكروا أو أعلمهم فسوف يعلمون (أفبعذابنا يستعجلون) قبل حينه (فاذا نزل) العذاب (بساحتهم) بقنائهم (فساء صباح المنذرين) صباحهم واللام في المنذرين مبهم في جنس من أنذروا لان ساء وبئس يقتضيان ذلك وقيل هو نزول رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح بمكة مثل العذاب النازل بهم بعد ما أنذروه فانكروه بجيش أنذر بهجومه فومه بعض نصائحهم فلم يلتفتوا الى إنذاره حتى أتاهم بقنائهم بغتة فشن عليهم الغارة وكانت عادة مغاويرهم ان يغيروا صباحا فسميت الغارة صباحا وان وقعت في وقت آخر (وتول عنهم حتى حين وأبصر فسوف يبصرون) وانما ثني ليكون تسليية على تسليية وتأكيده الوقوع الميعاد الى تأكيده وفيه فائدة زائدة وهي اطلاق الفعلين معان التقييد بالمفعول وانه يبصرون وهم يبصرون ما لا يحيط به الذكركم من صنوف المسرة وأنواع المساءة وقيل أريد باحدهما عذاب الدنيا وبالآخر عذاب الآخرة (سبحان ربك رب العزة) أضيف الرب الى العزة لاختصاصه بها كانه قيل ذو العزة كما تقول صاحب صدق لاختصاصه بالصدق ويجوز ان يراد انه ما من عزة لاحد الا وهو ربها ومالكها كقوله نعر من نشاء (عما يصفون) من الولد والصاحبة والشريك (وسلام على المرسلين) عم الرسل بالسلام بعد ما حص البعص في السورة لان في تخصيص كل بالذكر تطويلا (والحمد لله رب العالمين) على هلاك الأعداء ونصرة الأنبياء اشغلت السورة على ذكره أقواله المشركون في الله وفسببره آية ثم يسره عذب وما عاباه المرسلون من جهتهم وما خولوه في العاقبة من انتصرة عليهم بحقه بجوامع ذلك من تنزيه ذاته عما وصفه به المشركون والتسليم على المرسلين والحمد لله رب العالمين على ما قبض لهم من حسن العواقب والمراد تعليم المؤمنين أن يقولوا ذلك ولا يحلوا به ولا يفتلوا عن مضمونات كتابه الكريم ومودعات قرآنه المجيد وعن علي رضي الله عنه من أحب أن يكتال بالمكيال الا وفي من الاجر يوم القيامة فليكن أشركا له اد قدم مجيد سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين



﴿سورة ص مكية وهي ثمان وثمانون آية كوفي وتسع بصرى وست مدني﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ص) ذكر هذا الحرف من حروف المعجم على سبيل التهدي والتفويه على الإعجاز ثم أتبعه القسم محذوف الجواب لدلالة التهدي عليه كأنه قال (والقرآن ذي الذكر) أي ذي الشرف أنه لكلام معجز ويجوز أن يكون ص خبر مبتدأ محذوف على أنه اسم للسورة كأنه قال هذه ص أي هذه السورة التي أعجزت العرب والقرآن ذي الذكر كما تقول هذا حاتم والله تريد هذا هو المشهور بالسفهاء والله وكذلك إذا أقسم بها كأنه قال أقسمت بص والقرآن ذي الذكر أنه لمعجز ثم قال (بل الذين كفروا في عزة) تكبر عن الإذعان لذلك والاعتراف بالحق (وشقاق) خلاف لله ولرسوله والتكبير في عزة وشقاق للدلالة على شدتهما وتفاقمهما وقرئ في غرة أي في غفلة عما يجب عليهم من النظر واتباع الحق (كم أهلكنا) وعبد لدوى العزة والشقاق (من قبلهم) من قبل قومك (من قرن) من أمة (قنادوا) فدعوا واستغاثوا حين رأوا العذاب (ولات) هي لا المشبهة بليس زيدت عليها التأييد كما زيدت على رب ونم للتوكيد وتغير بذلك حكمها حيث لم تدخل الأعلى الأحيان ولم يبرز إلا أحد مقتضياتها أما الاسم أو الخبر وامتنع برؤسها جميعا وهذا مذهب الخليل وسيبويه وعند الأحفش أنها لا النافية للجس زيدت عليها التاء وخصت بنفي الأحيان وقوله (حين مناص) منجما منصوب بها كأنك قلت ولا حين مناص لهم وعندهما أن النصب على تقدير ولات الحين حين مناص أي وليس الحين حين مناص (وعجبوا أن جاءهم) من أن جاءهم (منسراهم) رسول من أنفسهم ينذرهم يعني استبعدوا أن يكون النبي من البشر (وقال الكافرون هذا ساحر بئس أب) لآفة لها واحد أن هذا شيء عجيب) ولم يقل وقالوا اطهارا للفض عليهم ودلالة على أن هذا القول لا يجسر عليه إلا الكافرون المتوغلون في الكفر المهمكون في الغي إذ لا كفر أبلغ من أن يسموا من صدقه الله كاذبا ساحرا أو يتعجبوا من التوحيد وهو الحق الأبلج ولا يتعجبوا من الشرك وهو باطل الخلق وروى أن عمر رضي الله عنه لما أسلم فرح به المؤمنون وشق على قريش فاجتمع خمسة وعشرون نفسا من مناديدهم ومشوا إلى أبي طالب وقالوا أنت كبيرنا وقد جاءك هذا من هؤلاء السفهاء يريدون الذين دخلوا في الإسلام وجه الله لئلا يفتخروا بين من أسلم وأمن أسلم يا أيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن أخي هؤلاء قومك يريدونك أسرا أنت خير من هؤلاء فقال عليه السلام ماذا يسألونني فقالوا أرفضنا وأرفض ذكرا أسرا وأنت خير من هؤلاء فقال عليه السلام أنه طوني كلمة واحدة فليكون بها العرب وتدين سكر بها المعجم قالوا نعم وعشرا أي نعطيكمها وعشر كلمات معها فقالوا ولوا لا إله إلا الله فعدوا وأرقوا أحسن لا كلمة لها واحدا أي أصبر أن هذا شيء عجيب أي يا أيخ في... فيقول العجيب ماله من المعجبات ما لا مثل له (رائدات) أي لا تسمن أن أميرا

وانطلق اشرف قريش عن مجلس أبي طالب بعدما بكنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بالجواب العتيق قائلين بعضهم لبعض أن امشوا وان بمعنى أي لان المنطلقين عن مجلس  
التقاؤل لا يدلهم من أن يتكلموا ويتفاوضوا فيما جرى لهم فكان انطلاقتهم متضمنة معنى  
القول (واصبروا على) عبادة (آلهتكم ان هذا) الامر (لشيء يراد) أي يريد الله  
تعالى ويحكم بامضائه فلا مرد له ولا ينفع فيه الا الصبر أو أن هذا الامر لشيء من نوائب الدهر  
يراد بنا فلا تفكك لنا منه (ما سمعنا بهذا) بالتوحيد (في الملة الا حرة) في ملة عيسى  
التي هي آخر الملل لان النصارى مثلثة غير موحدة أو في ملة قريش التي أدركنا عليها آباءنا  
(ان هذا) ما هذا (الا اختلاق) كذب اختلقه محمد من تلقاء نفسه (أأزل عليه الذكر)  
القرآن (من بيننا) أنكروا أن يختص بالشرف من بين أشرفهم وينزل عليه الكتاب  
من بينهم حسدا (بل هم في شك من ذكرى) من القرآن (بل لما يذوقوا عذاب) بل لم  
يذوقوا عذاب بعد فاذا ذاقوه زال عنهم ما بهم من الشك والحسد حيثئذ أي اثمهم لا يصدقون  
به الا ان يمسهم العذاب فيصدقون حيثئذ (أم عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب)  
يعني ما هم بمالكى خزائن الرحمة حتى يصيبوا بها من شأوا ويصرفوها عن شأوا ويضربوا  
للنبوة بعض صناديدهم ويرفعوا بها عن محمد وأما الذي يملك الرحمة وخزائنها العزيز القاهر  
على خلقه الوهاب الكثير المواهب المصيب بها مواقعها الذي يقسمها على ما تقتضيه حكمته  
ثم رشح هذا المعنى فقال (أم لهم ملك السموات والارض وما بينهما) حتى يتكلموا في  
الامور الربانية والتدابير الالهية التي يختص بهارب العزة والكبرياء ثم نهكم بهم غاية التهم  
فقال فان كانوا يصلحون لتدبير الخلائق والتصرف في قسمة الرحمة (فليرتقوا في الاسباب)  
فليصعدوا في المعارج والطرق التي يتوصل بها الى السماء حتى يدبروا امر العالم وملكوت  
الله وينزلوا الوحي الى من يختارون ثم وعد نبيه عليه السلام النصر عليهم بقوله (جند)  
مبتدأ (ما) صلة مقوية للذكر المبتدأ (هنالك) اشارة الى بدر ومصارعهم أو الى  
حيث وضعوا فيه أنفسهم من الانتداب لمثل ذلك القول العظيم من قولهم لمن ينتدب لامر  
ليس من أهله لست هنالك حبرا مبتدأ (مهزوم) مكسور (من الاحزاب) من  
بجند أو مهزوم يريد ما هم الاجتنب من الكفار المعزبين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فلا تبال بما يقولون ولا تكثرت لما به يهدون (كذب قبيح) تبين من مكته (نوح)  
نوحا (وعاد) هودا (وفرعون) موسى (ذوالاوتاد) قيل كانت له أوتاد وحبال يارب  
بها بين يديه وقيل يوتد من يندب باربعة أوتاد في يديه ورجليه (وثمود) وهم قوم صالح  
صالحا (وثمود لوط) نوطا (رأصحاب الايكة) القبيضة سعيا (أولئك الاحزاب) رد  
بهذه الاشارة الاعلاء من الاحزاب الذين جعل الحشد المزمع منهم هدمهم من جهة  
منهم التكذيب (ان كذب الرسل) ذكر كذبهم وولايته عن وجه  
الابهام حيث لم يبين ان كذبهم جاء بالجملة الا ان كذبهم كان في وجههم



الرسول وذکر ان کل واحد من الاحزاب کذب جميع الرسل لان فی تکذيب الواحد منهم  
تکذيب الجميع لان محاد دعوتهم وفي تکرير التکذيب وايضا به بعد ابهامه والتنويح في  
تکريره بالجملة الخبرية اولاً وبالاستثنائية ثانياً وما في الاستثنائية من الوضع على وجه  
التوكيد أنواع من المبالغة المسجلة عليهم باستحقاق أشد العقاب وابلغه ثم قال (حق عقاب)  
أي فوجب لذلك ان أعاقبهم حق عقابهم عداي وعقابي في الحالين بمسوبة (وما ينظر  
هؤلاء) وما ينظر أهل مكة ويجوز ان يكون إشارة الى جميع الاحزاب (الاصححة واحدة)  
أي النفخة الاولى وهي الفرع الاكبر (ما لها من فواق) وبالضم حمزة وعلى أي ما لها  
من توقف مقدار فواق وهو ما بين حلبي الخالب أي اذا جاء وقتها لم تستأخر هذا القدر  
من الزمان وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما لها من رجوع وترداد من أفاق المريض اذا  
رجع الى الصحة وفواق الباقية ساعة يرجع الدرالى ضرعها يريدانها نفخة واحدة فحسب  
لاتثنى ولا تردد (وقالوا ربنا عجل لنا قطناً) حظنا من الجنة لانه عليه السلام ذكر وعد  
الله المؤمنين الجنة فقالوا على سبيل الهزء عجل لنا نصيبنا منها أو نصيبنا من العذاب الذي  
وعده كقوله ويستعجلونك بالعذاب وأصل القط القسط من الشيء لانه قطعة منه من قطه  
اذا قطعه ويقال لصفيفة الجائرة قط لانها قطعة من الفرطاس (قبل يوم الحساب امبر على  
ما يقولون) فيك ومن نفسك ان تزل فيما كلفت من مصابرتهم وتحمل أذاهم (واذ كر  
عبد ناداود) وكرامته على الله كيف زل تلك الزلة اليسيرة فلقى من عتاب الله مالم يلقى  
(ذا الابد) ذا القوة في الدين وما يدل على ان الابد القوة في الدين قوله (اه أو اب) أي  
رجاع الى مرصاة الله تعالى وهو تعليل لذي الابد روى انه كان يصوم يوماً ويفطر يوماً وهو  
أشد الصوم ويقوم نصف الليل (استخربا) ذلة (الجبال معه) قيل كان تسخيرها انها  
تسير معه اذا أراد سيرها الى حيث يريد (يسبحن) في معنى مسبحت على الحال واختار  
يسبحن على مسبحت ليدل على حدوث التسبيح من الجبال شيئاً بعد شيء وحالا بعد حال  
(بالعشي والاشراق) أي في طرفي النهار والعشي وقت العصر الى الليل والاشراق وقت  
الاشراق وهو حين تشرق الشمس أي تضيء وهو وقت الضحى وأما شروقها فطلوعها تقول  
شرقت الشمس ولما تشرق وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما عرفت صلاة الضحى الالهية  
الآية (والطير محشورة) وسخر بالطير مجموعة من كل ناحية وعن ابن عباس رضي الله  
عنهما كان داسيح جاوبته الجمال بالتسبيح واجمعت اليه الطير فسبحت فذلك حشرها  
(كل له أرب) كل واحد من الجبال والطير لاجل داود أي لاجل تسبيحه مسبح  
لاها كانت تسبح تسبيح روضع الاواب موضع المسبح لان الاواب وهو التواب الكثير  
الرجوع الى الله وطلب مسرسته من عادته أن يكثر ذكر الله ويديم تسبيحه وتثنيته  
وتبين الصبر لله أي كل من داود والجبال والطير لله أواب أي مسبح مرجح للتسبيح  
(سكته) قويناه قبل كان سبت حول محرابه ثلاثة وثلاثون السرجل بحرسونه

(وآتيناه الحكمة) الزبور وعلم الشرائع وقيل كل كلام وافق الحق فهو حكمة (وفصل الخطاب) علم القضاء وقطع الخصام والفصل بين الحق والباطل. والفصل هو التمييز بين الشئين وقيل الكلام البين فصل بمعنى المفصول كضرب الأمير وفصل الخطاب البين من الكلام الملخص الذي ينبئ به من يخاطب به لا يلتبس عليه وجاز أن يكون الفصل بمعنى الفاصل كالصوم والزور والمراد بفصل الخطاب الفاصل من الخطاب الذي يفصل بين الصحيح والفساد والحق والباطل وهو كلامه في القضايا والحكمات وتدابير الملك والمشورات وعن علي رضي الله عنه هو الحكم بالبينة على المدعي واليمين على المدعى عليه وهو من الفصل بين الحق والباطل وعن الشعبي هو قوله أما بعد وهو أول من قال أما بعد فإن من تكلم في الأمر الذي له شأن يفتتح بذكر الله وتحميده فإذا أراد أن يخرج إلى الغرض المسوق له فصل بينه وبين ذكر الله بقوله أما بعد (وهل أناك نبأ الخصم) ظاهره الاستفهام ومعناه الدلالة على أنه من الأنبياء العجبية والخصم الخصماء وهو يقع على الواحد والجمع لأنه مصدر في الأصل تقول خصمه خصماً وانتصاب (اذ) بمحذوف تقديره وهل أناك نبأناكم الخصم أو بالخصم لما فيه من معنى الفعل (تسوروا المحراب) تصعدوا سورة ونزلوا إليه والسور الحائط المرتفع والمحراب الغرفة أو المسجد أو صدر المسجد (اذ) بدل من الأولى (دخلوا على داود ففرع منهم) روى أن الله تعالى بعث إليه ملكين في صورة أنسانين فطلباً أن يدخلوا عليه فوجداه في يوم عبادته فنهما الحرس فتسورا عليه المحراب فلم يشعر الا وهما بين يديه جالسان ففرع منهم لاهم دخلوا عليه المحراب في غير يوم القضاء ولا نهم نزلوا عليه من فوق وفي يوم الاحتجاب والحرس حوله لا يتركون من يدخل عليه (قالوا لا تخف خصمان) خبر مبتدأ محذوف أي نحن خصمان (بغى بمضنا على بعض) تعدى وظلم (فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط) ولا تجرم من الشطط وهو مجاوزة الحد وتخطي الحق (واهدنا إلى سواء الصراط) وارشدنا إلى وسط الطريق ومحجته والمراد عين الحق ومحضه روى أن أهل زمان داود عليه السلام كان يسأل بعضهم بعضاً أن ينزل له عن أمر أنه فيتر وجهاً إذا أعجبته وكان لهم عادة في المواساة بذلك وكان الانصار يواسون المهاجرين بمثل ذلك فاتفق أن داود عليه السلام ردت عليه امرأة أوريفاجها فسأله النزول له عما فاستحى أن يردده ففعل فتر ردها وهي سبية في قبيلته أنك مع عظم منزلتك وكثرة نسائك لم يكن ينبغي لك أن تسأل رجلاً ليس له إلا امرأة واحدة البرول عما لك بل كان الواجب عليك مغالبة هواك وقهر نفسك والصبر على ما منحت به وقيل خطبها أورياً ثم خطبها داود فآثره أهلها فكانت زينة أن خطبها خطبة أخيب المؤمنين مع كثرة نسائه وما يحكى أنه بعث امرأة مرة إلى أوريا فزرت به وأحب أن يقتل يتر ردها فلا يبق من نسائه غير هذه المرة من النساء إلا عن بعض أعلام الأنبياء روى عن ربي أنه قال حدثكم بحديث لا يدرى من هو إلا عن



ما يرويه القصاص جلده مائة وستين وهو حد الفرية على الانبياء وروى أنه حدث  
بذلك عمر بن عبد العزيز وعنده رجل من أهل الحق فكذب المحدث به وقال إن كانت  
القصة على ما في كتاب الله فما ينبغي أن يلتمس خلافها وأعظم بأن يقال غير ذلك وإن  
كانت على ما ذكرنا وكف الله عنها ستر على نبيه فما ينبغي إظهارها عليه فقال عمر لسماعي  
هذا الكلام أحب إلى مما طلعت عليه الشمس والذي يدل عليه المثل الذي ضرب به الله  
بقصته عليه السلام ليس الا طلبه الى زوج المرأة أن ينزل له عنها فحسب وانما جاءت على  
طريق التمثيل والتعريض دون التصريح لكونها أبلغ في التوبيخ من قبل أن التأمل إذا  
أداه الى الشعور بالمعرض به كان أوقع في نفسه وأشد تمكنا من قلبه وأعظم أثرا فيه مع  
مراعاة حسن الادب بترك المجاهرة (ان هذا أخى) هو بدل من هذا أو خبر لان والمراد  
أخوة الدين أو أخوة الصداقة والالفة أو أخوة الشركة والخلطة لقوله وإن كثير من  
الخطاء (له تسع وتسعون نعمة ولى نعمة واحدة) ولى حفص والنعمة كناية عن المرأة  
ولما كان هذا تصويرا للمسئلة وفرضا لها لا يمتنع أن يفرض الملائكة في أنفسهم كما تقول  
لى أربعون شاة ولك أربعون فخطبناها ومالكما من الأربعين أربعة ولا ربعا  
(فقال أكلتها) ملكتها وحقيقته اجعلها كفلها كما كفل ماتحت يدي وعن ابن  
عباس رضى الله عنهما جعلها كفى أى نصيبى (وعزنى) وغلبنى يقال عزه ويعزه (فى  
الخطاب) فى الخصومة أى أنه كان أقدر على الاحتجاج منى وأراد بالخطاب مخاطبة  
المحاج المجادل أو أراد خطبت المرأة وخطبها هو فخطبني خطابا أى غالبني فى الخطبة  
فغلبني حيث زو بهادوني ووجه التمثيل ان مثل قصة أوريامع داود بقصة رجل له نعمة  
واحدة وخليطه تسع وتسعون أراد صاحبها تمتة المائة فطمع فى نعمة خليطه وأراد  
على الخروج من ملكها اليه وحاجه فى ذلك محاجة حريص على بلوغ مراده وانما  
كان ذلك على وجه التماثل كما اليه ليحكم بما حكم به من قوله (قال لقد ظلمك بسؤال  
نعمتك فى تعاجله) حتى يكون محجوجا بحكمه وهذا جواب قسم محذوف وفى ذلك  
استنكار لعل خليطه والسؤال مصدر مضاف الى المفعول وقد ضمن معنى الاضافة  
فعدى تعديتها كانه قيل باضافة نعمتك الى تعاجله على وجه السؤال والطلب وانما ظلم  
الاخر بعد ما اعترف به حصه ولكنه لم يحك فى القرآن لانه معلوم ويروى أنه قال أنا  
رسول الله وأكل تعاجلي مائة فقال داود ان رمت ذلك ضربنا منك هذا وهذا  
رسول الله ضربنا لك يا داود أنت أحق أن يضرب منك هذا وهذا وأنت  
فأنت كيت ربيته وردود بر حده فمرف ما وقع فيه (وإن كثيرا من الخطاء)  
كما وانما (يحيى) على معنى لا الدين آمنوا وعملوا الصالحات المستثنى  
منهم (وهم) (وقليل منهم) ما لا بهام وهم مبهمة أو قليل  
(أرى) أى عذرهم لان الظن المالب يدانى العلم (أعاقناه) استلبناه

(فاستغفر ربه) لزلته (وخرا كما) أى سقط على وجهه ساجدا لله وفيه دليل على أن  
الركوع يقوم مقام السجود في الصلاة إذا نوى لأن المراد مجرد ما يصلح تواضعا عنده  
التلاوة والركوع في الصلاة يعمل هذا العمل بخلاف الركوع في غير الصلاة (وأما)  
ورجع إلى الله بالتوبة وقبل أنه بقي ساجدا أربعين يوما وليلة لا يرفع رأسه إلا للصلاة  
مكتوبة أو ما لا بد منه ولا يرفأ دمه حتى يبت العشب من دمه ولم يشرب ماء الا وثلاثاء دمع  
(بمعناه ذلك) أى زلته (وازاله عندما زلني) لقربة (وحسن ما تب) مرجع وهو  
الجنة (ياد اودانا جعلتنا خليفة في الارض) أى اتفقتك على الملك في الارض أو جعلتنا  
خليفة من كان قبلك من الانبياء القائمين بالحق وفيه دليل على ان حاله بعد التوبة بقيت على  
ما كانت عليه لم تتغير (فاحكم بين الناس بالحق) أى يحكم الله اذ كنت خليفة أو بالعدل  
(ولا تتبع الهوى) أى هوى النفس في قضائك (فيضلك) الهوى (عن سبيل الله ان  
الذين يضلون عن سبيل الله) دينه (لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) أى بنسيانهم  
يوم الحساب (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما) من الخلق (باطلا) خلقا باطلا لا لحكمة  
بالغة أو مبطلين عابثين كقوله وما خلقنا السماء والارض وما بينهما الا عابثين وتقديره ذوى  
باطل أو عثا فوضع باطلا موضع أى ما خلقناهما وما بينهما للعبث واللعب ولكن الحق المبين  
وهو انا خلقنا نفوسا أودعناها العقل ومنعناها التمكين وأزحنا عنها ثم عرضناها للمنافع  
العظيمة بالتكليف وأعدنا لها عاقبة وجزاء على حسب أعمالهم (ذلك) إشارة إلى خلقها  
باطلا (ظن الذين كفروا) الظن بمعنى المظنون أى خلقها للعبث لا للحكمة هو مذهبون  
الذين كفروا وانما جعلوا ظانين انه خالفها للعبث لا للحكمة مع اقرارهم بأنه خالق السموات  
والارض وما بينهما لقوله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله لأنه لما كان  
انكارهم للبعث والحساب والثواب والعقاب مؤديا إلى ان خلقها للعبث وباطل جعلوا كأنهم  
يظنون ذلك ويقولونه لأن الجزاء هو الذى سبقت اليه الحكمة في خلق العالم فن جحده فقد  
جحدا الحكمة في خلق العالم (فويل للذين كفروا من النار) أم نحمل الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات كالمفسدين في الارض أم نحمل المتقين كالفساد (أم منقطع ومعى الاستفهام  
فيها الاسكار والمراد انه لو بطل الجزاء كما يقول الكفار لاستوت أحوال من أصبح  
وأفسد واتفق وفجروا من سوى بينهم كان سفيها ولم يكن حكما (كتب) أى سندا كتاب  
(أنزلناه إليك) يعنى القرآن (مبارك) صفة أخرى (ليدروا آياته) وأصله ليتدبروا  
(ويعتدوا به ليتفكروا فيها فيقفموا على ما فيه ويعملوا به وعن الحسن قد قرأ هذا القرآن  
عبد ربه لا علم له بتأويله حفظوا حروفه وصيغوا حدوده لتدروا على الخطاب  
مخدوف الحسى لتأمر برب أو ليتدبروا آياته (وليتعظوا بها) (ووليتدبروا)  
(ووهبنا لداود سليمان) (ووليتدبروا) (ووليتدبروا) (ووليتدبروا) (ووليتدبروا)  
(ووليتدبروا) (ووليتدبروا) (ووليتدبروا) (ووليتدبروا) (ووليتدبروا) (ووليتدبروا)



عرض عليه) على سليمان (بالعشي) بعد الظهر (الصاقتات) الخيلول القائمة على ثلاث  
 قوائم وقد أقامت الاخرى على طرف حافر (الجياد) السراع جمع جواد لانه يجود بالركض  
 وصفها بالصفون لانه لا يكون في الهجان وانما هو في العراب وقيل وصفها بالصفون والجودة  
 لجمع لها بين الوصفين المحمودين واقفة وجارية يعني اذا وقفت كانت ساكنة مطمئنة في  
 موافقها واذا جرت كانت سراعاً خفافاً في جريها وقيل الجياد الطوال الاعناق من الجيد  
 وروى ان سليمان عليه السلام غزا أهل دمشق ونصيبين فاصاب ألف فرس وقيل ورثها  
 من أبيه وأصابها أبوه من العمالقة وقيل خرجت من البهر لها أجنحة فقدم يوم ما بعد ما صلى  
 الظهر على كرسيه واستعرضها فلم تزل تعرض عليه حتى غربت الشمس وغفل عن العصر  
 وكانت فرسها عليه فاغتم لها فاته فاستردها وعقرها ثمر بالله فبقي مائة فماتت أحدى الناس من  
 الجياد فنسلها وقيل لما عقرها أبدله الله حبراً منها وهي الریح تجري بأمره (فقال اني  
 أحببت حب الخير عن ذكر ربي) أي أثرت حب الخيل عن ذكر ربي كذا عن الزجاج  
 فاحببت بمعنى أثرت كقوله تعالى فاقبوا العمى على الهدى وعن بمعنى على وسمى الخيل  
 خيراً كأنها نفس الخير لتعلق الخير بها كما قال عليه السلام الخيل معقود بنواصيها الخير إلى  
 يوم القيامة وقال أبو علي أحببت بمعنى جلست من احباب البعير وهو بروكه حب الخير أي  
 المال مفعول له مضاف إلى المفعول (حتى توارت) الشمس (بالحجاب) والذي دل على ان  
 الضمير للشمس مرورد ذكر العشي ولا بد للضمير من جرى ذكره دليل ذكره الضمير  
 للصاقتات أي حتى توارت بحجاب الليل يعني الظلام (ردوها على) أي قال للملائكة ردوا  
 الشمس على لاصلي العصر فردت الشمس له وصلى العصر وأردوا الصاقتات (فطقق مسها  
 بالسوق والاعناق) فجعل يمسح مسها أي يمسح السيف بسوقها وهي جمع ساق كدار ودور  
 وأعناقها يعني يقطعها لانهما منعتها عن الصلاة تقول مسح علاوته اذا ضرب عنقه ومسح المسفر  
 الكتاب اذا قطع أطرافه بسيفه وقيل انما فعل ذلك كفارة لها وشكر الرد الشمس وكانت الخيل  
 ما كوله في شريعته فلم يكن انلافاً وقيل مسها بيده استحساناً لها واعجاباً بها (ولقد فتنا سليمان)  
 ابتليناه (والقينا على كرسيه) سريراً ملكه (جسد اثم أباب) رجع إلى الله قبل فتنة سليمان بعد  
 ما ملك عشرين سنة وملك بعد الفتنة عشرين سنة وكان من فتنته أنه ولد له ابن فقالت  
 الشياطين ان عاش لم تنفك من السخرة فسيبنا ان نقتله أو نجعله فعلم ذلك سليمان عليه السلام  
 فكان يذنيه في السحابة حرقاً من مضره الشياطين فألقى ولده ميتاً على كرسيه فتمتبه على  
 زانه في ان لم يتوكل فيه على ربه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سليمان لا طوفن  
 البيت على سبعين مرة في كل واحدة من تأتي بفارس يحاهد في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله  
 فطاف عليه نذرهم لا سرادوا واحدة جاءت بشق رجل فجىء به على كرسيه فوضع في  
 حجر فأتى نفس محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبيل الله فرسا أجم نون رأيا  
 من حديث أحمد بن محمد بن يحيى عن أبيه عن سليمان عليه السلام دام فمن أباطيل

اليهود (قال رب اغفر لي وهب لي ملكا) قدم الاستغفار على استقباب الملك جر يا علي عادة  
الأنبياء عليهم السلام والصالحين في تقديم الاستغفار على السؤال (لا ينبغي) لا يتسهل ولا  
يكون (لا أحد من بعدى) أى دونى ويفتح الياء مدنى وأبو عمرو وإنما سأل بهذه الصفة ليكون  
معجزة له لا حسدا وكان قبل ذلك لم يسخر له الريح والشياطين فلما دعا بذلك سخرت له الريح  
والشياطين ولن يكون معجزة حتى يخرق العادات (انك أنت الوهاب فسخرنا له الريح)  
الرياح أبو جعفر (تجرى) حال من الريح (بأمره) بأمر سليمان (رخاء) لبنة طيبة  
لا تززع وهو حال من ضمير تجرى (حيث) ظرف تجرى (أصاب) قصد وأراد والعرب  
تقول أصاب الصواب فأخطأ الجواب (والشياطين) عطف على الريح أى سخرنا له  
الشياطين (كل بناء) بدل من الشياطين كاتوا يبنون له ما شاء من الابنية (وغواص) أى  
ويغوصون له فى البحر لاخراج التؤلؤ وهو أول من استخرج التؤلؤ من البحر والمعنى  
وسخرنا له كل بناء وغواص من الشياطين (وآخرين) عطف على كل بناء داخل فى حكم  
البدل (مقرنين فى الاصفاد) وكان يقرن حرمة الشياطين بعضهم مع بعض فى القيود  
والسلاسل للتأديب والكف عن الفساد والصفد القيد وسمى به العطاء لانه ارتباط للنعم  
عليه ومنه قول على رضى الله عنه من برك فقد أسرك ومن جفاك فقد أطلقك (هذا) الذى  
أعطيناك من الملك والمال والبسطة (عطاؤنا فمن) فأعط منه ما شئت من المنة وهى العطاء  
(أو أمسك) عن العطاء وكان اذا أعطى اجر وان منع لم يأت مخلاف غيره (بغير حساب)  
متعلق بعطاؤنا و قيل هو حال أى هذا عطاؤنا كما كثيرا لا يكاد يدرك على حصره وهذا  
التسخير عطاؤنا فمن على من شئت من الشياطين بالاطلاق أو أمسك من شئت منهم فى  
الوثاق بغير حساب أى لا حساب عليك فى ذلك (وان له عندنا لى وحسن ما ت) لزانى اسم  
ان والخبر له والعامل فى عند الخبر (واذ كر عبدنا يوب) هو بدل من عبدنا وعطف بيان  
(اذ) بدل اشتغال منه (نادى ربه) دعاه (أنى مسنى) بانى مسنى حكاية لكلامه الذى ناداه  
بسببه ولولم يحك لقال بانه مسه لانه غائب (الشيطان ينصب) قراءة العامة ينصب يزيد ثقيل  
نُصِبَ ينصب كرشد ورشد يعقوب ينصب على أصل المصدر هيرة والمعنى واحد وهو التعب  
والمشقة (وعذاب) يريد مرضه وما كان يقاسى فيه من أنواع الوصب وقيل أراد كانه  
رسوس به اليه فى مرضه من تعظيم ما نزل به من البلاء وخبره على اسكراهة والخزع  
رسوس به الى الله فى أن يكفيه ذلك بكشف البلاء أو بالتوفيق فى دفعه ورده بالصبر الجليل وروى  
عن ثلاثة من المؤمنين فأتوا أحدهم فسأل عنه فقيل ألقى اليه الشيطان أن الله  
لا يبتلى به شيئا من خلقه فذكر كرش سبب لانه يذبح شاة فأكلها رجاؤه حار أو  
منكر أفسكت به الله لانه يريد بدىء لانه سبقت هذه الأركان ردت  
أجيب به أبو حمزة ردت به ردت به ردت به ردت به ردت به  
نارب رجلك الأرض ردت به ردت به ردت به ردت به ردت به



(وشراب) أي هذا ما تغتسل به وتشرب منه فيبرأ بطنك وظاهرك وقيل بعت له عيان  
 فاعتسل من أحدهما وشرب من الأخرى فذهب الداء من ظاهره وباطنه بأذن الله تعالى  
 (ووهبنا له أهله ومثلهم معهم) قيل أحياءهم الله تعالى بأعيانهم وزاده مثلهم (رحمة منا  
 وذكري لا ولي إلا إلهنا) مفعول لهما أي الهبة كانت للرحمة له ولتذكر أولي الألباب لا هم  
 إذا سمعوا بما أنعمنا به عليه لصبره رغبتهم في الصبر على البلاء (وخذ) معطوف على أركض  
 (بيدك ضغثا) حزمة صغيرة من حشيش أوريجان أو غير ذلك وعن ابن عباس رضي الله  
 عنهما قبضة من الشجر (فاضرب به ولا تحت) وكان حلف في مرضه ليضربن امرأته  
 مائة إذا برأ فقال الله يمينه بأهون شيء عليه وعليها حسن خدمتها إياه وهذه الرخصة باقية  
 ويجب أن يصيب المضر وبكل واحدة من المائة والسبب في يمينه أنها أبطأت عليه ذاهية  
 في حاجة فخرج صدره وقيل باعت ذؤابتها برغيفين وكاتما تعلق أيوب عليه السلام إذا  
 قام (أنا وجدناه) علمناه (صابرا) على البلاء نعم قد شكنا إلى الله ما به واسترحمه لكن الشكوى  
 إلى الله لا تسمى جزاء فقد قال يعقوب عليه السلام إنما أشكو بثي وحزني إلى الله على أنه  
 عليه السلام كان يطلب الشفاء خيفة على قومه من الفتنة حيث كان الشيطان يوسوس اليهم  
 أنه لو كان نبيالما ابتلى بمثل ما ابتلى به واردة القوة على الطاعة فقد بلغ أمره إلى أن لم يبق  
 منه إلا القلب واللسان (نعم العبد) أيوب (أنه أواب واذكر عبادنا) عبدنا مكي  
 (إبراهيم واسحق ويعقوب) فنجمع إبراهيم ومن بعده عطف بيان على عبادنا ومن وحد  
 إبراهيم وحده عطف بيان له ثم عطف ذريته على عبدنا ولما كانت أكثر الأعمال تبشر  
 بالأيدي غلت فقيس في كل عمل - نداء عملت أيديهم وإن كان عملا لا تتأني فيه المباشرة  
 بالأيدي أو كان العمال جذما لا أيدي لهم وعلى هذا رد قوله (أولى الأيدي والأبصار)  
 أي أولى الأعمال الظاهرة والفكر الباطنة كأن الذين لا يعملون أعمال الآخرة ولا يجاهدون  
 في الله ولا يتفكرون أفكار ذوي الديانات في حكم الزمنى الذين لا يقفرون على أعمال  
 جوارحهم والمساوي لعمول الدين لا استبصار لهم وفيه تريض بكل من لم يكن من عمال  
 الله ولا من المستبصرين في دين الله وتوبيخ على تركهم المجاهدة والتأمل مع كونهم  
 متفكرين منها (أنا أخلصناهم) جعلناهم لنا خالصين (بخالصة) بخالصة خالصة لا شوب  
 فيها (ذكرى الدار) ذكرى في محل النصب أو الرفع باضمار أعني أوهي أو الجر على البدل  
 من دلالة رابعي ما أحاصناهم بذكرى الدار والدار هنا الدار الآخرة يعني جعلناهم لنا  
 خالصين بأزواجهم بذكرى الدار الآخرة ويرزقونهم في الدنيا كأهود يدين  
 الأنبياء عيسى بن مريم يسايرهم يكرهون ذكر الآخرة والرجوع إلى الله ويفسون ذكر  
 الدنيا بخالصة ذكرى بذكرى الألفاظ مبدى وبافع وهي من إضافة النسيء إلى ما يبينه لأن  
 النسيء تكون ذكرى وتغير ذكرى ذكرى مصدر مضاف إلى المفعول أي  
 بذكرى الدار وتبين في معنى خالص فهي مضافة إلى الناس في بن خلصت

لهم ذكرى الدار على انهم لا يشوبون ذكرى الدار بهم آخر انما همهم ذكرى الدار لا غير  
 وقيل ذكرى الدار التناء الجليل في الدنيا وهذا شئ قد اخاصهم به فليس يذكروا غيرهم في  
 الدنيا بمثل ما يذكرون به يقويه قوله وجعلنا لهم لسان صدق عاليا (وانهم عندنا من  
 المصطفين) المختارين من بين ابناء جنسهم (الاخبار) جمع خيرا وخيرا على التثنية  
 كأموات في جمع ميت أو ميت (واذ كرامهم والبس) كأن حرف التعريف دخل على  
 يسع (وذا الكفل وكل) التثنية عوض عن المضاف اليه أى وكلهم (من الاخبار هذا ذكر  
 وان للمتقين لحسن مآب) أى هذا شرف وذكروا جليل يذكرون به أبدا وان لهم مع ذلك  
 لحسن مرجع يعنى يذكرون في الدنيا بالجميل ويرجعون في الآخرة الى مغفرة رب جليل  
 ثم بين كيفية حسن ذلك المرجع فقال (جنات عدن) بدل من حسن مآب (مققة) حال  
 من جنات لانها معرفة لاضافتها الى عدن وهو علم والعامل فيها ما فى المتقين من معنى الفعل  
 (لهم الابواب) ارتفاع الابواب بانها فاعل مفتحة والعائد محذوف أى مققة لهم الابواب منها  
 فحذف كما حذف في قوله فان الجحيم هى المساوى أى لهم أو ابوابها الا ان الاول أجود وأهى  
 بدل من الضمير في مفتحة وهو ضمير الجنات تقديره مفتحة هى الابواب وهو من بدل  
 الاشتغال (متكئين) حال من المجرور في لهم والعامل مفتحة (فيها يدعون فيها نفا كهة  
 كثيرة وشراب) أى وشراب كثير فحذف اكتفاء بالاول (وعندهم قاصرات الطرف) أى  
 قصرن طرفهن على أزواجهن (أتراب) لدات أسنانهن كاسنانهم لان التعاب بين الاقران  
 أثبت كأن اللدات سمين أتراب لان التراب مسهم في وذن واحد (هذا ما توعدون) وبالبناء  
 مكى وأبو عمرو (ليوم الحساب) أى يوم تجزى كل نفس بما عملت (ان هذا لرزقنا ماله من  
 نقاد) من انقطاع والجملة حال من الرزق والعامل الاشارة (هذا) خبر والمبتدأ محذوف أى  
 الامر هذا أو هذا كاذ كر (وان للطاغين لشر مآب) مرجع (جهنم) بدل منه (بصلونها)  
 يدخلونها (فبئس المهاد) شبه ما تحتهم من النار بالمهاد الذى يفرشه النائم (هذا فليذوقوه  
 جيم وغساق) أى هذا جيم وغساق فليذوقوه فهذا مبتدأ وحيم خبره وغساق عطف على  
 الخبر فليذوقوه اعتراض أو العذاب هذا فليذوقوه ثم ابتداء قتال هو جيم وغساق بالتشديد  
 حمزة وعلى وحنص والعساق بالتشديد والتخفيف ما يسق من صديد أو النار قتال  
 غسقت العين اذا سال دمعها وقيل الجيم يحرق بحره والعساق يحرق بره (وآخر) أى  
 ربه ساخر أو مدوق آخر (من شكاه) من مثل العذاب المذكور وأخر بصرى أى  
 ربه تات أحمر من شكل هذا المنوق في اشدة والعطاعة (أزواج) صفة لا آخر لانه  
 يجوز أن يكون (أزواجهم محكم) هذا جمع كئيف قد اقصاهم كائن  
 دخل النار لا هم يحرقون شئ بشدة والقحة التوبة ربه  
 كلام الطاعين لله  
 لا فية همون منهم



مرحبا أى أتيت رحبا من البلاد لا ضيقا أورشيت بلادك رحبا ثم تدخل عليه لا فى دعاء  
السوء وبهم بيان للمدعو عليهم (أنهم صالوا النار) أى داخلوها وهو تعليل لاستيجابهم الدعاء  
عليهم وقيل هذا فوج مقتحم كلام الخزنة لرؤساء الكفرة فى اتباعهم ولا مرحبا بهم أنهم  
صالوا النار كلام الرؤساء وقيل هذا كله كلام الخزنة (قالوا) أى الاتباع (بل أنتم لا مرحبا بكم)  
أى الدعاء الذى دعوتهم به علينا أنتم أحق به وعللوا ذلك بقوله (أنتم قدمتموه لنا) والضمير  
للعذاب أولصلهم أى أنكم دعوتهمونا إليه فكفرنا باتباعكم (فبئس القرار) أى النار (قالوا)  
أى الاتباع (ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا) أى مضاعفا (فى النار) ومعناه إذا  
ضعف ونحوه قوله ربنا هؤلاء أضلونا فأتتهم عذابا ضعفا وهو أن يزيد على عذابه مثله  
(وقالوا) الصمد ير لرؤساء الكفرة (مالنا لنرى رجالا) يعنون فقراء المسلمين (كنا  
نعدهم) فى الدنيا (من الأشرار) من الأبدال الذين لا خير فيهم ولا جدوى (اتخذناهم  
سخريا) بلفظ الأخبار عراقي غير عامم على أنه صفة لرجالا مثل كنا نعدهم من الأشرار  
وبهمزة الاستفهام غيرهم على أنه إنكار على أنفسهم فى الاستسغار منهم سخر يامدنى وحجة  
وعلى وخلف والمفضل (أم زأغت) مالت (عنهم الابصار) هو متصل بقوله مالنا أى  
مالنا لنراهم فى النار كأنهم ليسوا فيها بل أزاغت عنهم أبصارنا فلانراهم وهم فيها قسموا أمرهم  
بين أن يكونوا من أهل الجنة وبين أن يكونوا من أهل النار إلا أنه خفى عليهم مكانهم (أن  
ذلك) الذى حكينا عنهم (لحق) لصدق كائن لا محالة لا بد أن تسكروا به ثم بين ما هو  
فقال هو (نحاهم أهل النار) ولما شبه تفاولهم وما يجرى بينهم من السؤال والجواب بما  
يجرى بين المتخاصمين (الخاصما) ولأن قول الرؤساء لا مرحبا بهم وقول اتباعهم بل أنتم  
لا مرحبا بكم من باب الخصومة فسمى التقاويل كالتخاصم لا شتما له على ذلك (قل) يا محمد  
لمشركى مكة (أعما أنا منذر) ما أنا إلا رسول منذر أنذركم عذاب الله تعالى (وما من إله  
إلا الله) وأقول لكم أن دين الحق توحيد الله وأن تعتقدوا أن لا إله إلا الله (الواحد) بلا  
ند ولا شريك (القهار) لكل شئ (رب السموات والأرض وما بينهما) له الملك  
والربوبية فى العالم كله (العزير) الذى لا يغلب إذا عاقب (الفقار) لذنوب من التجأ  
إليه (قل هو) أى هذا الذى أنبأكم به من كونى رسولا منذرا وإن الله واحد لا شريك  
له (نبأ عظيم) لا يعرض عن مثله إلا عاقل شديد الغفلة ثم (أنتم عند معرضون) غافلون  
(ما كنتم تحفظون) معتمدا على الأعلو (أذبح لصحة نبوته بأن ما يبئ  
به عز ملاذى رحمة من أمر ما كان له به من علم قط ثم علمه ولم يسلك الطريق الذى  
يسلكه المرسلون إلى ربهم من أهل العلم لم وقراءة الكتب فعلم أن ذلك لم  
يخصه ثم نبأه (البرحى إلى الأمان) أنبأ بربهم (أى لانبأنا بغير  
من ربنا ما يؤتى من ربنا) وما نصيبنا من فضل الرب وما يورث  
من ميراثه (البرحى) لا يورث من ميراثه ولا يورث من ميراثه

الامر وحده وليس لي غير ذلك وبكسر انما يزيد على الحكاية أي الا هذا القول وهو ان  
 أقول لكم انما أنا نذير مبين ولا ادعي شيئا آخر وقيل النبا العظيم قصص آدم والانباء به  
 من غير سماع من أحد وعن ابن عباس رضي الله عنهما القرآن وعن الحسن يوم القيامة  
 والمراد بالملا الأعلى أصحاب القصة الملائكة وآدم وإبليس لانهم كانوا في السماء وكان التقاؤل  
 بينهم واذا يختصمون متعلق بمحذوف اذا المعنى ما كان لي من علم بكلام الملا الأعلى وقت  
 اختصاصهم (اذ قال ربك) بدل من اذ يختصمون أي في شأن آدم حين قال تعالى على  
 لسان ملك (للملائكة اني خالق بشر من طين) وقال اني جاعل في الارض خليفة قالوا  
 اتجعل فيها من يفسد فيها (فاذا سويته) فاذا أتممت خلقته وعدلته (ونفخت فيه من  
 روحي) الذي خلقته وأضافه اليه تخصيصا كبيت الله وناقته الله والمعنى أحيينه وجعلته  
 حساسا متنفسا (فقعوا) أمر من وقع يقع أي اسقطوا على الارض والمعنى اسجدوا (له  
 ساجدين) قيل كان انحناء بدل على التواضع وقيل كان سجدة لله أو كان سجدة التحية  
 (فسجد الملائكة كلهم أجمعون) كل للاحاطة وأجمعون للاجتماع فأما اداهم سجدوا عن  
 آخرهم جميعهم في وقت واحد غير متفرقين في أوقات (الا إبليس استكبر) تعظم عن  
 السجود (وكان من الكافرين) وصار من الكافرين بآباء الامر (قال يا إبليس  
 ما منعك أن تسجد) ما منعك عن السجود (لما خلقت بيدي) أي بلا واسطة امتثالا  
 لأمرى واعظاما لخطابي وقد مر ان ذا اليمين يباشر أكثر أعماله بيده فقلب العمل  
 باليمين على سائر الأعمال التي تباشر غيرهما حتى قيل في عمل القلب هو ما عملت يداك  
 وحتى قيل لمن لا يدين له يداك أو كنا وفوك نفخ وحتى لم يبق فرق بين قولك هذا مما عملته  
 وهذا مما عملته يداك ومنه قوله مما عملت أيدينا ولما خلقت يدي (استكبرت)  
 استفهام انكار (أم كنت من العالين) ممن علوت ووقفت وقيل استكبرت الآن أم لم  
 تنزل منذ كنت من المستكبرين (قال أأحير منه خلقتني من نار وخلقته من طين) يعني  
 لو كان مخلوقا من نار لما سجدت له لانه مخلوق مني فكيف أسجد لمن هو دوني لانه من  
 طين والارتقاء الطين وتكاد وتندجرت الجملة الثانية من الأولى وهي خلقتني من نار  
 مجرى المعطوف عطف بغير ولا يصح (لما وخرج منها) من النار ومن سموت  
 من الخلقة التي أنت فيها لانه كان يفسخ محققه عن الله حقه واسود بسا كان أبيص  
 لانه كان حسنا وأطلم بعد ما كان نورانيا (نات رجيم) مرجوم أي مطرود  
 بسجده من حق طين رر عن الله أسريه الملائكة وأبوه  
 اجلالا  
 لياء يني  
 عاتر اليوم الدين  
 منير كتاب فيمنعه





تقديره والذين عبدوا الاصنام يقولون (ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى) مصدر اى  
تقريبا (ان الله يحكم بينهم) بين المسلمين والمشركين (فياهم فيه يختلفون) قيل كان  
المسلمون اذا قالوا لهم من خلق السموات والارض قالوا الله فاذا قالوا لهم فما لكم تعبدون  
الاصنام قالوا ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى والمعنى ان الله يحكمكم يوم القيامة بين  
المتنازعين من الفريقين (ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار) اى لا يهدي من هو في  
علمه انه يختار الكفر يعنى لا يوقفه للهدى ولا يعينه وقت اختياره الكفر ولكنه يخذله  
وكذبهم قولهم في بعض من اتخذوا من دون الله اولياء بنات الله ولذا عقبه محجبا عليهم بقوله  
(لو اراد الله ان يخذولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء) اى لو جاز ان يخذل الولد على ما تظنون  
لاختار مما يخلق ما يشاء لا ما يختارون اتم وتشاؤون (سبحانه) نزه ذاته عن ان يكون له اخذ  
ما نسبوا اليه من الاولياء والاولاد ودل على ذلك بقوله (هو الله الواحد القهار) يعنى انه  
واحد متبرئ عن انضمام الاعداد متعال عن التجزؤ والولاد قهار غلب لكل شئ ومن  
الاشياء آلهتهم فاني يكون له اولياء وشركاء ثم دل بخلق السموات والارض وتكوير كل واحد  
من الملوين على الآخر وتسخير النيران وجريهما لاجل مسمى وبث الناس على كثرة  
عدد هم من نفس واحدة وخلق الانعام على انه واحد لا يشارك قهار لا يغالب بقوله (خلق  
السموات والارض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل) والتكوير اللف  
والى يقال كالأعمامة على رأسه وكورها والمعنى ان كل واحد منهما يغيب الآخر اذا طرأ  
عليه فشبّه في تغييبه اياه بشئ ظاهر لظهوره عليه ما غيبه عن مطامع الابصار وان هذا يكرر على  
هذا كروا متتابعاً فشبّه ذلك بتتابع أكوار العمامة بعضها على أثر بعض (وتسخير الشمس  
والقمر كل يجري لاجل مسمى) اى يوم القيامة (ألا هو العزيز) الغالب القادر على عقاب  
من لم يعتبر بتسخير الشمس والقمر فلم يؤمن بتسخيرهما (الفقار) لمن فكر واعتبر فآمن  
بمديهما (خلقكم من نفس واحدة) اى آدم عليه السلام (ثم جعل منها زوجها) اى  
حواء من قصيراه قيل أخرج ذرية آدم من ظهره كالذر ثم خلق بعد ذلك حواء (وأنزل لكم  
من الأنعام) اى جعل عن الحسن أو خلقها في الجنة مع آدم عليه السلام ثم أنزلها أولاً لها  
لا تعيش الا بالنبات والنبات لا يقوم الا بالماء وقد أنزل الماء فكانه أنزلها (ثمانية أزواج)  
ذكر وأنثى من الابل والبقر والضأن والمعز كما بين في سورة الأنعام والزواج اسم لواحد معه  
آخر فاذا انفرد فهو فرد ووتر (يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق) نقطة ثم  
علاقة ثم مضغة ثم الى تمام الخلق (في ظلمات ثلاث) ظلمة البطن والرحم والمشيمة أو ظلمة  
الصلب والبطن والرحم (ذلكم) الذى هذه مفعولاته هو (الله ربكم له الملاك لا اله الا هو  
فأني تصرفون) فكيف يعدل بكم عن عبادته الى عبادة غيره ثم بين أنه غنى عنهم بقوله  
(ان تكفروا فإن الله غنى عنكم) عن إيمانكم وأنتم محتاجون اليه لتضرركم بالكفر  
واتقاعكم بالإيمان (ولا يرضى لعباده الكفر) لان الكفر ليس برضا الله تعالى وان كان



بارادته (وان تشكروا) فتؤمنوا (يرضه لكم) أى يرض الشكر لكم لانه سبب فوزكم  
 فيثيبكم عليه الجنة يرضه بضم الهاء والاشباع مكى وعلى يرضه بضم الهاء بدون الاشباع نافع  
 وهشام وعاصم غير محي وجاد وغيرهم يرضه (ولاتزروا زرة وزرا حرى) أى لا يؤاخذ  
 أحد بذنب آخر (ثم الى ربكم مرجعكم) الى جزاء ربكم رجوعكم (فينبئكم بما كنتم  
 تعملون) فينبئكم بأعمالكم ويحازيكم عليها (انه عليم بذات الصدور) بخفيات القلوب  
 (واذا مس الانسان) هو أبوجهل أو كل كافر (ضر) بلاء وشدة والمس فى الاعراض مجاز  
 (دعاه منيبا اليه) راجعا الى الله بالدعاء لا يدعوه غيره (ثم اذا خوله) أعطاه (نعمة منه)  
 من الله عز وجل (نسي ما كان يدعوا اليه من قبل) أى نسي ربه الذى كان يتضرع اليه  
 وما يعنى من كقوله وما خلق الذكر والاثنى أونسى الضر الذى كان يدعوا الله الى كشفه  
 (وجعل الله أندادا أمثالا) ليضل مكى وأبو عمرو ويعقوب (عن سيده) أى  
 الاسلام (قل) يا محمد (تمتع) أمرته بديد (بكفرك قلبا) أى فى الدنيا (انك من  
 أصحاب النار) من أهلها (أمن) قرأنا الضعيف مكى ونافع وحزمة على ادخال همزة  
 الاستفهام على من وبالتشديد غيرهم على ادخال أم عليه ومن مبتدأ خبره محذوف تقديره  
 أمن (هو قانت) كغيره أى أمن هو مطيع كن هو عاص والقانت المطيع لله وانما حذف  
 لدلالة الكلام عليه وهو جرى ذكر الكافر قبله وقوله بعد قل هل يستوى الذين  
 يعلمون والذين لا يعلمون (آباء الليل) ساعاته (ساجدا وقائما) حالان من الضمير فى  
 قانت (يحذرا لاخرة) أى عذاب الآخرة (ويرجو ارجه ربه) أى الجنة ودلت الآية  
 على أن المؤمن يجب أن يكون بين الخوف والرجاء رجوعه لا عمله ويحذر عقابه لتقصيره  
 فى عمله ثم الرجاء اذا جاوز حده يكون أمنا والخوف اذا جاوز حده يكون اياسا وقد قال الله  
 تعالى فلا يامن ~~مكرا~~ الله الا القوم الخاسرون وقال انه لا يياس من روح الله الا القوم  
 الكافرون فيجب أن لا يجاوز أحدهما حده (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين  
 لا يعلمون) أى يعلمون ويعملون كأنه جعل من لا يعمل غير عالم وفيه ازدراء عظيم  
 بالذين يفتنون العلم ثم لا يفتنون ويفتنون فيما ثم يفتنون بالدنيا فهم عند الله جهلة حيث  
 جعل القانتين هم العلماء أو أرى دبه التشبيه أى كما لا يستوى العالم والجاهل كذلك لا يستوى  
 العاقل والعاصى (انما يندكر أولوا الالباب) جمع لب أى انما يندكر أولوا الالباب  
 ان يندكر أولوا الالباب (انما يندكر أولوا الالباب) بامثال أوامره واجتناب  
 ما نهى عنه أى انما يندكر أولوا الالباب (انما يندكر أولوا الالباب) أى أطاعوا الله فى الدنيا وفى  
 الآخرة (انما يندكر أولوا الالباب) أى أطاعوا الله فى الدنيا وفى الآخرة  
 (انما يندكر أولوا الالباب) أى أطاعوا الله فى الدنيا وفى الآخرة (انما يندكر أولوا الالباب)  
 أى أطاعوا الله فى الدنيا وفى الآخرة (انما يندكر أولوا الالباب) أى أطاعوا الله فى الدنيا وفى الآخرة  
 (انما يندكر أولوا الالباب) أى أطاعوا الله فى الدنيا وفى الآخرة (انما يندكر أولوا الالباب)



بلاد أخر واقتصدوا بالانبياء والصالحين في مهاجرتهم الى غير بلادهم ليزدادوا احسانا الى احسانهم وطاعة الى طاعتهم (انما يوفي الصابرون) على مفارقة اوطانهم وعشائرهم وعلى غيرها من تخرج الغصص واحتمال البلاء في طاعة الله وازدياد الخير (أجرهم بغير حساب) عن ابن عباس رضي الله عنهما لا يهتدى اليه حساب الحساب ولا يعرف وهو حال من الاجر أى موفرا (قل انى أمرت ان أعبد الله) بان أعبد الله (مخلصا له الدين) أى أمرت باخلاص الدين (وأمرت لأن أكون أول المسلمين) وأمرت بذلك لاجل ان أكون أول المسلمين أى مقدمهم وسابقهم في الدنيا والاخرة والمعنى ان الاخلاص له السبق في الدين فمن أحلص كان سابقا فالأول أمر بالعبادة مع الاخلاص والثاني بالسبق فلا اختلاف جهتهم ما زلا منزلة المختلفين فصح عطف أحدهما على الآخر (قل انى أخاف ان عصبت ربي عذاب يوم عظيم) لمن دعاك بالرجوع الى دين آبائك وذلك أن كفار قريش قالوا له عليه السلام لا تنظر الى أبيك وجدك وسادات قومك يبعدون اللات والعزى فنزلت ردا عليهم (قل الله أعبد مخلصا له ديني) وهذه الآية اجابا ربانه يخص الله وحده بعبادته مخلصا له دينه دون غيره والاولى اجابا ربانه مأمورا بالعبادة والاخلاص فالكلام أولا واقع في نفس الفعل واثباته وثانيا فبما فعل الفعل لاجله ولذلك رتب عليه قوله (فأعبدوا ما شئتم من دونه) وهذا أمر تهديد وقيل له عليه السلام ان خالفت دين آبائك فقد خسرت فنزلت (قل ان الخاسرين) أى الكاملين في الخسران الجامعين لوجوهه وأسبابه (الذين خسروا أنفسهم) باهلاكها في النار (وأولادهم) أى رحسروا أهلهم (يوم القيامة) لانهم أصلوهم في النار الى النار ولقد وصف خسراهم بغاية الفظاظة في قوله (الاذل هو الخسران المبين) حيث صدر الجملة بحرف التنبيه ووسط الفصل بين المبتدأ والخبر وعرف الخسران ونعته بالمبين وذلك لانهم استبدلوا بالجنة نارا وبالدرجات دركات (لهم من فوقهم ظلل) أطباق (من النار ومن تحتهم ظلل) أطباق من النار وهى ظلل لا خرين أى النار محيطة بهم (ذلك) الذى وصف من العذاب أو ذلك الظل (بخوف الله به عباده) يترنونه ويحتملوا مناهيه (يا عباد فاتقون) ولا تعرضوا لما يوجب سخطي خرفهم بالنار ثم حذرهم نفس (والذين اجتنبوا الطاغوت) الشياطين مهلوت من الطغيان كالمسكوت والرحوت لأن فيها قلبا بفتح اللام على امين طاقفت على الشياطين او الشياطين تكون الطاغوت مصدرا وفيها بالغات وهى التسمية بالمصدر كأن عين الشيطان طغيان وأن البناء بناء بالغة فان الرحوت الرحمة الواسعة والمكوت الملك المبسوط والقلب وهو للاختصاص اذ لا تطلق على غير الشيطان والمراد بها هنا الجمع وقرئ الطواغيت (أن يعبدوها) بدل الاشتغال من الطاغوت أى عبادتها (وأبوا) رجعوا (الى الله لهم البشرى) هى البشارة بالثواب تتلقاهم الملائكة عند حضور الموت مبشرين وحين يحشرون (في سر عبادى الذين سقمعون القول فيتبعون أحسنه) هم الذين اجتنبوا وأبوا وانما أراد به ان يكونوا مع



[illegible]



أحوال منه (متشابهها) يشبه بعضه بعضا في الصدق والبيان والوعظ والحكمة والاعجاز وغير ذلك (مثنى) نعت كتابا جمع مثنى بمعنى مردد ومكرر لمثنى من قصصه وأنبائه وأحكامه وأوامره ونواهيه ووعدته ووعيدته ومواعظه فهو بيان لكونه متشابهها لأن القصص المكررة وغيرها لا تكون الا متشابهة وقيل لانه يثنى في التلاوة فلا يمل وإنما جاز وصف الواحد بالجمع لأن الكتاب جملة ذات تفاصيل وتفاصيل الشيء هي جملته ألا تراك تقول القرآن اسباع واخماس وسور وآيات فكذلك تقول أقاصيص وأحكام ومواعظ مكررات أو منصوب على التمييز من متشابهها كما تقول رأيت رجلا حسنا شاملا والمعنى متشابهة مثنى (تقشع) تضطرب وتتهرك (منه جلود الذين يخشون ربهم) يقال اقشعر الجلد اذا تقبض تقبضا شديدا والمعنى انهم اذا سمعوا بالقرآن وبايات وعيده أصابهم خشية تقشعر منها جلودهم وفي الحديث اذا اقشعر جلد المؤمن من خشية الله تحانت عنه ذنوبه كابتحات عن الشجرة اليابسة ورقها (ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) أى اذا ذكرت آيات الرحمة لانت جلودهم وقلوبهم وزال عنها ما كان بها من الخشية والتقشيرة وعدى بالى لتصممه معنى فعل متعد بالى كانه قيل اطمأنت الى ذكر الله لينته غير منقبضة واقتصر على ذكر الله من غير ذكر الرحمة لأن رحمته سبقت غضبه فلا صالة رحمته اذا ذكر الله لم يخطر بالبال الا كونه رؤفا رحما وذكورت الجلود وحدها أولا ثم قرنت بها القلوب ثانيا لان محل الخشية القلب فكان ذكرها يتضمن ذكر القلوب (ذلك) اشارة الى الكتاب وهو (هدى الله يهدي به من يشاء) من عباده وهو من علم منهم اختيار الهدى (ومن يصل الله) يحلق الصلالة فيه (فما له من هاد) الى الحق (أفنى يتقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة) كن أمن من العذاب فحذف الخبر كما حذف في نظائره وسوء العذاب شدته ومعناه ان الانسان اذالقى مخوفا من المخاوف استقبله بيده وطلب أن يقي بها وجهه لانه أعز أعصائه عليه والذي يلقي في النار يلقي مغلوله يدها الى عنقه فلا تنبأ له ان يتقى النار الا بوجهه الذى كان يتقى المخاوف بغيره وقايله ومحاماة عليه (وقيل لاطالمين) أى تقول لهم حزية النار (دوقوا) وبال (ما كنتم تكسبون) أى كسبكم (كذب الذين من قبلهم) من قبل قريش (أتأثموا الحمد من حيث لا يشعرون) من حيث لا تعلمون لا يحسبون ولا يحيطون بها لهم أن الشريكات بينهم (هم آتوا به) عرجهم من ما هم به (فادافعهم) (زى) الدل والصغار كالسح والخسف والقتل والحلأر محوذا من عذاب الله (وكانوا يهيمون) لا تمنوا (ولقد صبر) صبروا (فقر من كل من اعلمهم تتكرونا) يتنصرون (عربيا) حال سرورهم (فما كان من حارب من عداة قلاوة) كبريت (تركبوا أو نصبوا) تركبوا (فما كان من حارب من عداة قلاوة) كبريت (فما كان من حارب من عداة قلاوة) كبريت







[illegible]











يؤ كذا المعترض بينه وبينه قلت ما في الاعتراض من دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم ربه  
بأمر من الله وقوله أنت تحكم بين عبادك ثم ما عقبه من الوعيد العظيم تأكيد لانكار  
اشمئزازهم واستنبطناهم ورجوعهم الى الله في الشدة ائذ دون آلهتهم كأنه قيل قل يا رب  
لا يحكم بيني وبين هؤلاء الذين يجترؤون عليك مثل هذه الجراءة الا أنت وقوله ولو ان  
للذين ظلموا امتناول لهم ولكل ظالم ان جعل عاماً أو اياهم خاصة ان غنيتهم به كأنه قيل ولو ان  
لهؤلاء الظالمين ما في الارض جميعا ومثاله معه لا فتدوا به حين حكم عليهم بسوء العذاب  
وأما الآية الاولى فلم تقع مسدية وما هي الاجلة ناسبت جملة قبلها فعمقت عليها بالواو نحو قام  
زيد وقعد عمرو وبيان وقوعهما سبة أنك تقول زيد يؤمن بالله فاذا مسه ضرا التجأ اليه فهذا  
تسييب ظاهر ثم تقول زيد كافر بالله فاذا مسه ضرا التجأ اليه فجىء بالفاء بحيثك بهاتمة كأن  
الكافر حين التجأ الى الله التجأ المؤمن اليه مقيم كفره مقام الايمان في جعله سبياً في الالتجاء  
(قد قالها) هذه المقالة وهي قوله انما أوتيته على علم (الدين من قبلهم) أي قارون وقومه  
حيث قال انما أوتيته على علم عندي وقومه راوضون بها فكانهم قالوها ويجوز أن يكون في  
الامم الخالية آخرون قائلون مثلها (فأغنى عنهم ما كانوا يكسبون) من متاع الدنيا  
وما يجمعون منها (فأصابهم سيأت ما كسبوا) أي جزاء سيئات كسبهم أو سمى جزاء  
السيئة سيئة للازدواج كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها (والذين ظلموا) كفروا (من هؤلاء)  
أي من مشركي قومك (سيصيبهم سيآت ما كسبوا) أي سيصيبهم مثل ما أصاب  
أولئك فقتل صناديدهم بيد روح جس عنهم الرزق فقحطوا سبع سنين (وما هم بمعجزين)  
بفائتين من عذاب الله ثم بسط لهم فمدوا سبع سنين فعيل لهم (أو لم يعلموا أن الله يبسط  
الرزق لمن يشاء ويقدر) ويصيق وفي جمعته على قدر القوت (ان في ذلك لآيات لقوم  
يؤمنون) بانه لا قابض ولا باسط الا لله عز وجل (قل يا عبادي الدين) وبسكون الباء  
بصري وحزة وعلى (أسرفوا على أنفسهم) جنوا عليها بالا اسراف في المعاصي والغلو فيها  
(لاتقنصوا) لاتياسرا وبكر النور على وبصري (من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا)  
بالعفو عما لا الشرك وفي قراءة ذابي عليه السلام يغفر الذنوب جميعا ولا يزال ونظير نفى  
المساواة في الخوف في قوله ولا يخاف عقبه ها قبل نزلتي وحشي قال حمزة رضي الله عنه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب ان لي الدنيا وما فيها منه الآية (انه ذو الغفور)  
استشهد به (رحيم) كخشية طاعة لكروب (وأندوا اني ربكم) وتووا  
فيهم من زيارته (فمن ينشأ منكم أولاد أتباعكم فلا تخفوا عنهم ولا يسمعون تحية)  
فمن ينشأ منكم أولاد أتباعكم فلا تخفوا عنهم ولا يسمعون تحية



مقبرة من الانفس اما بلجاج في الكفر شديد أو بعذاب عظيم ويجوز ان يراد التكثير  
 (يا حسرتي) الالف بدل من ياء المتكلم وقرئ يا حسرتي على الاصل ويا حسرتاي على الجمع  
 بين العوص والمعوص منه (على ما فرطت) قصرت وما مصدرية مثلها في بمار حبت  
 (في جنب الله) في أمر الله أو طاعة الله أو في ذاته وفي حرف عبد الله في ذكر الله والجنب  
 الجانب يقال أنا في جنب فلان وجانبه وناحيته وفلان لين الجانب والجنب ثم قالوا فرط في  
 جنبه وفي جانبه يريدون في حقه وهذا من باب الكناية لانك اذا أثبت الامر في مكان  
 الرجل وحيره فقد أثبته فيه ومنه الحديث من الشرك الخفي أن يصلي الرجل لمكار الرجل  
 أي لاجله وقال الزجاج معناه فرط في طريق الله وهو توحيده والاقرار بنبوته محمد صلى الله  
 عليه وسلم (وار كنت لمن الساخرين) المستهزئين قال قتادة لم يكفه ان ضيع طاعة الله حتى  
 سخر من أهلها ومحل وان كنت النصب على الحال كأنه قال فرطت وأنا ساخرأي فرطت في  
 حال سخريني (أوتقول لو أن الله هداني) أي أعطاني الهداية (لكننت من المتقين) من  
 الذين يتقون الشرك قال الشيخ الامام أبو منصور رحمه الله تعالى هذا الكافر أعرف  
 بهداية الله من المعتزلة وكذا أوائلك الكفرة الذين قالوا الاتباعهم لو هدى الله لهديناكم  
 يقولون لو وقفنا الله الهداية وأعطانا الهدي لدعوناكم اليه ولكن علم منا اختيار الضلالة  
 والغواية فخذلنا ولم نوقفنا والمعتزلة يقولون بل هداهم وأعطاهم التوفيق اسكنهم لم يهدوا  
 والحاصل ان عند الله لطفاً من أعطى ذلك اهتدى وهو التوفيق والعصمة ومر لم يعطه صل  
 وغوى وكان استجابته العذاب وتضييعه الحق بعد ما يمكن من تحصيله لذلك (أوتقول حين  
 ترى العذاب لو أن لي كرة) رجعة الى الدنيا (فأكون من المحسنين) من الموحدين  
 (بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين) بلى رد من الله عليه  
 كأنه يقول بلى قد جاءتك آياتي وبيست لك الهداية من الغواية وسيل الحق من الباطل  
 ومكنتك من اختيار الهداية على الغواية واختيار الحق على الباطل ولكن تركت ذلك  
 وصعبته واستكبرت عن قبوله وآثرت الضلالة على الهدى واشتغلت بصدام امرته  
 فانما جاء التضییع من قبلك فلا عنراک وبي جواب اتی تقديری لأن المعنى لو أن الله هدني  
 ماهديت وإنما يذكر الجواب لا بد منه كما في قوله تعالى فاستجب له دعائه  
 من سيئاته اقتضى الجواب (أو يوم أتيتك من غير أن تعلم بي) رصوداً إلى محور  
 غاية من اصالة الشريك وأولد إليه رغبتي سمعت عنها رحمة ربهم همدًا مسودة  
 خبره - أتيتك المصطفى حال كونه يرى من قضاة الله رزقاً له



أبدانهم أذى ولا قلوبهم خزي أو بسبب منجاتهم من قوله تعالى فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب  
أي بمخافة منه لأن النجاة من أعظم الفلاح وسبب منجاتهم العمل الصالح ولهذا فسر ابن عباس  
رضي الله عنهما المفازة بالأعمال الحسنة ويجوز بسبب فلاحهم لأن العمل الصالح سبب  
الفلاح وهو دخول الجنة ويجوز أن يسمى العمل الصالح في نفسه مفازة لأنه سببها ولا محل  
للايمسهم على التفسير الأول لأنه كلام مستأنف ومحله النص على الحال على الثاني بمفازاتهم  
كوفي غير حفص (الله خالق كل شيء) رد على المعتزلة والثنوية (وهو على كل شيء وكيل)  
حافظ (له مقاليد السموات والأرض) أي هو مالك أمرها وحافظها وهو من باب الكناية  
لأن حافظ الخزان ومدير أمرها هو الذي يملك مقاليدها ومنه قولهم فلان ألقيت إليه  
مقاليد الملك وهي المفاتيح واحد هامقليد وقيل لا واحد لها من لفظها والكلمة أصلها  
فارسية (والدين كفروا بآيات الله أولئك هم الخاسرون) هو متصل بقوله وينجي الله  
الدين اتقوا أي ينجي الله المتقين بمجازاتهم والدين كفروا بهم الخاسرون واعتراض بينهما بأنه  
خالق كل شيء فهو مهين عليه فلا يحق عليه شيء من أعمال المكلفين فيها وما يجوزون عليها  
أو مما يليه على أن كل شيء في السموات والأرض فالله خالقها وفاق بأية والدين كفروا  
وجحدوا أن يكون الأمر كذلك أو أنك هم الخاسرون وقيل سألت عثمان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن تفسير قوله له مقاليد السموات والأرض فقال يا عثمان ما سألتني عنها أحد قبلك  
تفسيرها لا إله إلا الله والله أكبر وسبحار الله ومحمده وأستغفر الله ولا حول ولا قوة إلا بالله  
هو لأن رأت أحرا واحدا والباطن بيده الخير يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير وتأويله  
حتى إذا أتته به سمعته وأذن بجهنم وهي مفاتيح خير السموات والأرض من  
سكانها من المتقين آمن به ودين كفر به آيات الله توحيدة وتمجيد، أولئك هم  
الخاسرون (قر) من دعائه إلى دين تأتد (أولئك هم الخاسرون) تأمروني مكي  
تأمروني على لأصل ته جي تأمروني معنى وتصبر لله رب العالمين تأمروني اعتراض  
رعه، أفـ رأته عدـ تأمر كـ به دهـ د' البيان (أي الأهلون) بتوحيد الله (ولقد  
أوحى إليك وإلى الذين من قبلك) من الأنبياء عليهم السلام (لئن أشركت ليحبطن عملك)  
أرى عمت قبل الشرك (رائتك من الخاسرين) وإنما قال لئن أشركت على التوحيد  
حيث - علة - هـ وح ايك لئن أشركت ليحبطن عملك ول قد سر - تبالك  
- - - - - راتية لام - و - ر - حرب سادسة  
- - - - - صرح بها كذا مع عمة إلى بان رسد  
يسرد - - - - - ردد - خبر وداه على سبع العرس وإجمال  
مع - - - - - رتو سرية بك ما بين وبينك من لسر - ر - لله  
- - - - - كما ورد به سادس رت - - - - - ثمانية











(الارض) أرض الجنة وقد أورتوها أي ملكوها وجعلوا مملوكها وأطلق تصرفهم فيها كما يشاؤون تشبها بحال الوارث وتصرفه فيما يرثه واتساعه فيه (يتبوا) حال (من الجنة حيث نشاء) أي يكون لكل واحد منهم جنة لا توصف سعة وزيادة على الحاجة فيتبوا أي فيخذ متبوا ومقرا من جنته حيث يشاء (قنع أجرة العاملين) في الدنيا الجنة (وترى الملائكة حافين) حال من الملائكة (من حول العرش) أي محققين من حوله ومن لا ابتداء الغاية أي ابتداء حقوفهم من حول العرش إلى حيث شاء الله (يسبحون) حال من الضمير في حافين (بمحمدر بهم) أي يقولون سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وأسبح قدوس رب الملائكة والروح وذلك للتذكرون التبعيد لزال التكليف (وقضى بينهم) بين الأنبياء والامم أو بين أهل الجنة والنار (بالحق) بالعدل (وقيل الحمد لله رب العالمين) أي يقول أهل الجنة شكرا حين دخولها وتم وعد الله لهم كما قال وأخرد عواهم أن الحمد لله رب العالمين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ كل ليلة بنى إسرائيل والزمر الحواميم السبع كلها مكية عن ابن عباس رضي الله عنهما

### ﴿سورة المؤمن مكية وهي خمس وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم) وما بعده بالامالة حمزة وعلى وخلف ويحيى وحماذ وبين الفتح والكسر مدني وغيرهم بالتفخيم وعن ابن عباس أنه اسم الله الأعظم (تنزيل الكتاب) أي هذا تنزيل الكتاب (من الله العزيز) أي المنيع بسلطانه عن أن يتقول عليه متقول (العليم) بمن صدق به وكذب فهو تهديد للمشركين وبشارة للمؤمنين (غافر الذنب) سائر ذنب المؤمنين (وقابل التوب) قابل توبة الراجعين (شديد العقاب) على المخالفين (ذو الطول) ذي الفضل على العارفين أو ذي الغنى عن الكل وعن ابن عباس غافر الذنب وقابل التوب لمن قال لا إله إلا الله شديد العقاب لمن لا يقول لا إله إلا الله والتوب والتوب والابواب أخوات في معنى الرجوع والطول الغنى والفضل فإن قلت كيف اختلفت هذه الصفات قريبا وتكبرا والموصوف معرفة قلت أما غافر الذنب وقابل التوب فمرقتان لأنه لم يرد بهما حديث الثعلبي حتى يكون في تقدير الانقصال فتكون أضاقهما غير حقيقية وإنما أريد بثبوت ذلك ودرامه وأما شديد العقاب فهو في تقدير شديد عقابه فتكون نكرة فقييل هو بدل وقيل لما وجدت هذه تنكرتين ههنا معارف آذنت بأن كلها أبدال غير أوصافي وأدخال الواو في وقابل التوب تنكير وهي ألفة تجمع الذنب والتائب بين رحمتين بين أن يقبل توبه فيكسبه له طاعة من الطاعات وإن يعجزها محبة التوب كان له ذنب كنهه قل جامع التوبة والتميم وروى أن عمر رضي الله عنه التقى رجلا ذنبا س شديد من أهل الشام ففيس له تسعة في هذا الشراب فقال عمر لكتابه أكتب من عمر إلى فلان سلام عني وشراء التوبة لله ذي لا إله إلا







المبتدأ وهو الذين (بحمد ربهم) أي مع حمده اذ الباء تدل على ان تسبيحهم بالحمدلة  
(ويؤمنون به) وفائدته مع علمنا بان جملة العرش ومن حوله من الملائكة الذين يسبحون  
بحمده مؤمنون اظهروا شرف الايمان وفضله والترغيب فيه كما وصف الانبياء في غير موضع  
بالصلاح لذلك وكما عقب اعمال الخير بقوله ثم كان من الذين آمنوا قايان بذلك فضل الايمان  
وقد روي التناسب في قوله ويؤمنون به (ويستغفرون للذين آمنوا) كانه قيل ويؤمنون  
به ويستغفرون لمن في مثل حالهم وفيه دليل على ان الاشتراك في الايمان يجب ان يكون  
ادعى شيء الى النصيحة والشفقة وان تباعدت الاجناس والاماكن (ربنا) أي يقولون  
ربنا وهذا المحذوف حال (وسعت كل شيء رحمة وعلما) والرحمة والعلم هما اللذان وسعا  
كل شيء في المعنى اذا اصل وسع كل شيء رحمتك وعلمك واسكن ازيل الكلام عن أصله بان  
أسند الفعل الى صاحب الرحمة والعلم وأخرجنا منصوبين على التمييز مبالغة في وصفه بالرحمة  
والعلم (فاغفر للذين تابوا) أي للذين علمت منهم التوبة لتناسب ذكر الرحمة والعلم  
(واتبعوا سبيلك) أي طريق الهدى الذي دعوت اليه (وقهم عذاب الجحيم ربنا وأدخلهم  
جنان عدن التي وعدتهم ومن صلح من آباءهم) من في موضع نصب عطف على هم في  
وأدخلهم أوفى وعدتهم والمعنى وعدتهم ووعدت من صلح من آباءهم (وأزواجهم وذرياتهم  
انك أنت العزيز الحكيم) أي الملك الذي لا يغلب وأنت مع ملكك وعزتك لا تفعل شيئا  
حاليا عن الحكمة وموجب حكمتك ان نفي بوء ذلك (وقهم السيات) أي جزاء السيات  
وهو عذاب النار (ومن تق السيات يومئذ مد رحمة وذكاء) أي رفع لعذاب (هو  
الغور المعبر نذير كسرواية دور) أي يوم لقيامة اذا دخلوا النار ومقتوا أنفسهم  
فيناديهم خزنة النار (لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم) أي لمقت الله أنفسكم أكبر  
من مقتكم أنفسكم فاستغنى بذكرها مرة والمقت أشد البغض واتصاف (اذ تدعون الى  
الايمان) لمقت الاول عن لرحمى والمعنى انه يقل لهم يوم اقيامة كان الله بمقت  
نفسكم لامة سوء والكفر حبين كان الانبياء يدعونكم الى ايمان فتأبون قبوله  
... ..

بالاماتين خلقهم امواتا اولواماتهم عند انقضاء آجالهم وصح ان يسمى خلقهم امواتا امامة  
كما صح ان يقال سبحان من صغر جسم البعوضة وكبر جسم الفيل وليس ثمة نقل من كبر الى صغر  
ولا من صغر الى كبر والسبب فيه ان الصغر والكبر جائزان على المصنوع الواحد فاذا اختار  
الصانع احدا للجائز بن فقد صرف المصنوع عن الجائز الاخر فجعل صغره عنه كتقله منه  
وبالاحياءتين الاحياء الاولى في الدنيا والاحياء الثانية البعث ويدل عليه قوله وكنتم امواتا  
فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم وقيل الموتى الاولى في الدنيا والثانية في القبر بعد الاحياء  
للسؤال والاحياء الاول احياء وفي القبر بعدموته للسؤال والثاني البعث (فاعترفنا بذنوبنا)  
لمارأوا الامامة والاحياء قد تكررا عليهم علموا أن الله قادر على الاعادة كما هو قادر على  
الانشاء فاعترفوا بذنوبهم التي اقترفوها من انكار البعث وما تبعه من معاصيهم (فهو الى  
خروج) من النار أي الى نوع من الخروج سريع أو بطيء ولنخلص (من سبيل) قط  
أم اليأس واقع دون ذلك فلا خروج ولا سبيل اليه وهذا كلام من غلب عليه اليأس وانما  
يقولون ذلك تحيرا ولهذا اجاب الخواب على حسب ذلك وهو قوله (ذلكم بانه اذا دعى الله وحده  
كفرتم وان يشرك به تؤمنوا) أي ذلكم الذي أنتم فيه وأن لا سبيل لكم الى خروج قط بسبب  
كفركم بتوحيد الله وإيمانكم بالاشراك به (فالْحُكْمَ لِلَّهِ) حيث حكم عليكم بالعذاب السرممد  
(العلي) شأنه فلا يرد قضاءؤه (الكبير) العظيم سلطانه فلا يحسد جزاؤه وقيل كان الحرورية  
أخذوا قولهم لا حكم الا لله من هذا وقال قتادة لما خرج أهل حروراء قال علي رضي الله عنه  
من هؤلاء قبل المحكمون أي يقولون لا حكم الا لله فقال علي رضي الله عنه كلمة حق أريد  
به اطرا (فوالدي يريكم آياته) سن الريح والسماب والرعد والبرق والصواعق ونحوها  
(ويبرئكم من السماء) وبالتخييف مكي وبصري (رزقا) مطرا لانه سبب الرزق  
(وما يتدكر الا من ينسب) وما يتبعه وم يعتبر بايات الله الا من يتوب من الشرك ويرجع  
الى الله فان المعاند لا يتدكر ولا يتعظ ثم قال لا يبين (فادعوا الله) فاعبدوه (مخلصين  
له من الشريك) (وذكر الكافرون) وان غاظ ذنبا أعداءكم بمن ليس على دينكم  
(رفيع الدرجات ذوا عرش يلقي الروح) رتبة حمار تتولى هو مرتبة على قوله الذي يربكم  
أخبار مبتداه وف ومعنى رفيع درجات رافع السموات بعضها فوق بعض وأوراق



أى يقول الله تعالى ذلك حين لا أحد يجيبه ثم يجيب نفسه بقوله (لله الواحد القهار) أى  
 الذى قهر الخلق بالموت و ينتصب اليوم عدل لمن أى لمن ثبت الملك فى هذا اليوم وقيل  
 ينادى مناد فيقول لمن الملك اليوم فيجيبه أهل المحشر لله الواحد القهار (اليوم تجزى كل  
 نفس بما كسبت لا ظلم اليوم ان الله سريع الحساب) لما قرران الملك لله وحده فى ذلك  
 اليوم عدد نتائج ذلك وهى ان كل نفس تجزى بما كسبت عملت فى الدنيا من خير وشر وان  
 الظلم مأمون منه لانه ليس بظلام للعبيد وان الحساب لا يبطى لانه لا يشغله حساب عن  
 حساب فحاسب الخلق كله فى وقت واحد وهو أسرع الحاسبين (وأندركم يوم الآزفة)  
 أى القيامة سميت بها لازوفها أى لقرها ويبدل من يوم الآزفة (اذا القلوب لدى الحناجر)  
 أى التراقى بمعنى ترتفع قلوبهم عن مقامها فتلصق بحناجرهم فلا هى تخرج فيموتوا ولا ترجع  
 الى مواضعها فيتفسوا ويتروحو (كاطمين) ممسكين بحناجرهم من كظم القربة شد  
 رأسها وهو حال من القلوب محمول على أصحابها وانما جمع الكاظم جمع السلامة لانه وصفها  
 بالكظم الذى هو من أفعال العقلاء (ماللظالمين) الكافرين (من حليم) محب مشفق  
 (ولا شفيع بطاع) أى يشفع وهو مجاز عن الطاعة لان الطاعة حقيقة لا تكون الا لمن فوقك  
 والمراد نفي الشفاعة والطاعة كما فى قوله \* ولا ترى الضب بها يتجحر \* يريد به نفي الضب  
 واجبحاره وان احتمل اللفظ انتفاء الطاعة دون الشفاعة فمن الحسن والله ما يكون لهم شفيع  
 البتة (يعلم خائنة الاعين) مصدر بمعنى اخيانة كلفا فيه معنى المعاناة وامرء استراق  
 انظر الى ما لا يحل (وما تخفى الصدور) دمره من أمانة وخيانة وقيل هو أن ينظر الى  
 أجنحية شهوة مسرقة ثم يتفكر بقبحه في جماله ولا يعلم بنظرته وفكرته من بحضرته والله  
 يعلم ذلك كله ويعلم خائنة الاعين خبر من أخباره هو فى قوله هو الذى يريكم آياته مثل يلقى  
 الروح ولكن يلقى الروح قد علل بقوله لينذر يوم الآزفة ثم ستطرد ذكرا حوايا يوم الآزفة  
 الى قومه ولا شفيع يذبح بعبدك عن أخواته (ولله قصة باحق) أى رضى هذه





أي يكتنم إيمانه من آل فرعون واسمه سمعان أوحى به أوحز بيل وأوحز بيل والظاهر  
 الاول (أقتلون رجلا أن يقول) لأن يقول وهذا انكار منه عظيم كأنه قيل أترتكبون  
 الفعلة الشنعاء التي هي قتل نفس محرمة ومالككم علة في ارتكابها الا كلمة الحق وهي قوله  
 (ربي الله) وهو ربكم أيضا لانه وحده (وقد جاءكم) الجملة حال (باليينات من ربكم)  
 يعني أنه لم يحضر لتصحيح قوله بيينة واحدة واسكن بينات من عند من نسب اليه الربوبية  
 وهو استدراج لهم الى الاعتراف به (وان يك كاذبا فعليه كذبه وان يك صادقا يصبكم به  
 الذي يعدكم) احتج عليهم بطريق التقسيم فانه لا يحلو من أن يكون كاذبا أو صادقا فان يك  
 كاذبا فعليه وبال كذبه ولا يفتطاد وان يك صادقا يصبكم به بعض الذي يعدكم من العذاب  
 ولا يقل كل الذي يعدكم مع انه وعدم من نبي صادق القول مداراة لهم وسألو كالطريق الانصاف  
 فجاء بما هو أقرب الى تسليمهم له وليس فيه نفي اصابة الكل فكانه قال لهم أقل ما يكون في  
 صدقه أن يصبكم بعض ما يعدكم وهو العذاب العاجل وفي ذلك هلاككم وكان وعدهم  
 عذاب الدنيا والآخرة وتقديم الكاذب على الصادق من هذا القبيل أيضا وتفسير البعض  
 بالكل مزيف (ان الله لا يهدي من هو مسرف) مجاوز الحد (كذاب) في ادعائه  
 وهذا أيضا من باب المجاملة والمعنى انه ان كان مسرفا كذا ما حذله الله وأهلكه فتخلصون  
 منه أولو كان مسرفا كذا ما لما هداه الله بالنبوة ولما عصده اليينات وقيل أو هم انه عني  
 بالمسرف موسى وهو يعني به فرعون (يا قوم لكم الملك اليوم طعنين) عابين وهو حال  
 منكم في لكم (في الارض) في أرض مصر من ينصر من بأس الله ان جاءكم يعنى  
 انكم من مصر وقد عتوتتم الناس وفهرتموهم ولا تفسدوا أنفسكم على أنفسكم  
 ولا تتعرضوا لبأس الله أى عذابه فانه لا طاقة لكم به ان جاءكم ولا يمنعكم منه أحد وقال  
 ينصروا وجاهلوا له منهم في القرابة ولبعامهم أن الذي ينصرونهم هو مساهم لهم فيه (ان  
 فرعون ما أريكمه الا ما أرى) أى ما أشر عليكم بأى الآيات أرى من قوله يعنى له استصوب  
 الآيات وهذه الذي ترونه غير صواب (وما هيبكم) من هذا رأى (الاسبيل الرشاد)  
 لا تترددوا في صوابكم ولا تترددوا في صوابكم ولا تأخذوا منه سببا ولا





تشبه بالترجي بالتمنى وغيره بالرفع عطفًا على أبلغ (إلى الله موسى) والمعنى فأنظر إليه (وإني لا ظنه) أي موسى (كاذبًا) في قوله له الله غيري (وكذلك) ومثل ذلك التزيين وذلك الصد (زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل) المستقيم وفتح الصاد كوفي ويعقوب أي غيره صدًا أو هو بنفسه صد ودأب المزين الشيطان بوسوسته كقوله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل أو الله تعالى ومثله زين لهم أعمالهم فهم يعمهون (وما كيد فرعون إلا في تباب) حسران وهلاك (وقال الذي آمن يا قوم اتبعون) اتبعوني في الحالين مكي ويعقوب وسهل (أهدكم سبيل الرشاد) وهو تقيض النفي وفيه تعريض شبيه بالتصريح أن ما عليه فرعون وقومه سبيل النفي أجمل أولًا ثم فسرها فتح بضم الدنيا وتصغير شأنها بقوله (يا قوم اعلموا هذه الحياة الدنيا متاع) تمتع يسير فالأخلاق أصل الشر ومنبع القن وثني بتعظيم الآخرة وبين أنها هي الوطن والمستقر بقوله (وإن الآخرة هي دار القرار) ثم ذكر الأعمال سيئها وحسنها عاقبة كل منهما لينبسط عما يتلف وينشط لما يرف بقوله (من عمل سيئة ولا يحزى إلا مثلها ومن عمل صالحًا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن أولئك سوا الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر فسيجعل الله لهم أجرا لا يحصى بما كانوا يعملون) ثم وازن بين الدعوتين دعوته إلى دين الله الذي ثمرته الجنة ودعوتهم إلى اتخاذ الآباد الذي عاقبته النار بقوله (ويأقوم مالي) وفتح الياء مجازي وأبو عمرو: دعوكم إلى النجاة) أي الجنة (وتدعوني إلى النار تدعوني لأ كفر بالله) هو بدل من تدعوني الأول يقال دعاء إلى كد ودعاه له كما يقال دعاه إلى الصريق وهدأ له (وأشرك به ما ليس به علم) أي بر وبينه والمراد نفي ما نفي المعلوم كانه قال واشرك به ما ليس بالله وما ليس به علم كيف يصح أن يعلمهما (وأما أدعوكم إلى العزيز الغفار) وهو الله سبحانه وتعالى وتكبرير النداء لزيادة التوبيخ لهم والإيقاظ عن سنة العقلة وبه أنهم قومه وأنه من آل فرعون ووجه بالواو في النداء الثالث دون الثاني لأن الثاني داخر على كلام هو بيان بمجمل وتفسير له مخالف الثالث (الاجرم) عند البصريين لا رد لدعاء إليه قومه وجرم قومه إلى أن يحق شرمهم من دعائه أي حررتهم بطرد دعوى أن تدعوني إليه ليس به شرم

[illegible]



به في باب الدين من المعجزات والتوراة والشرائع (وأورثنا بني إسرائيل الكتاب) أي  
 التوراة والإنجيل والزبور لأن الكتاب جسد أي نزل كذا الكتاب من بعد هذا إلى هذا  
 (هدى وذكري) ارشاداً وتذكيراً واتصبا بهما على المفعول له أو على الحال (لأولي الألباب)  
 لذوي العقول (قاصبر) على ما يجرعك قومك من الغصص (أن وعد الله حق) يعني  
 أن ما سبق به وعدي من نصرتك وأعلاء كلمتك حق (واستغفر لذنبيك) أي لذنبي  
 أمثلك (وسبح بحمد ربك بالعشي والإبكار) أي دم على عبادة ربك والثناء عليه وقيل  
 هما صلاتا العصر والفجر وقيل قل سبحان الله وبحمده (أن الذين يجادلون في آيات الله  
 بغير سلطان أثاهم) لا وقف عليه لأن خبران (أن في صدورهم الأكر) تعظم وهو ارادة  
 التقدم والرياسة وأن لا يكون أحد فوقهم فلهذا عادوك ودفعوا آياتك حيفة أن تتقدمهم  
 ويكونوا تحت يدك وأمرك ونهيك لأن النبوة تحتها كل ملك ورياسة أو ارادة أن تكون  
 لهم النبوة دونك حسداً أو بغياً ويدل عليه قوله لو كان حبراً ما سبقونا إليه أو ارادة دفع  
 الآيات بالجحدال (ما هم ببالغيه) يبالغى موجب الكبر ومقتضيه وهو متعلق ارادتهم  
 من الرياسة أو النبوة أو دفع الآيات (فاستعذب الله) فأنجى إليه من كيد من يحسدك  
 ويبغى عليك (أنه هو السميع) لما تقول ويقولون (البصير) بما تعمل ويعملون فهو  
 ناظرهم عليهم وعاصمك من شرهم (خلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس) لما  
 كانت مجادلتهم في آيات الله مشقة على إنكار البعث وهو أصل الحق وهداهم حجوا بخلق  
 السموات والأرض لأنهم كانوا مقرين بأن الله خالقها كان من قدر على خلقها مع عظمها  
 كان على خلق الإنسان مع ممتنع أفسر (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) لأنهم لا يتأملون  
 تغلبة الغفلة عليهم (وما يستوى الأعمى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسيء)  
 لأزائده (قليلاً ما تتذكرون) تتعظون بتأين كوفي ريباً وتؤثرهم وقليلاً لصفة  
 مصدر محذوف أي تذكروا قليلاً لا تتذكرون وما صفة لأزائده (أن الساعة لا تية لاريب  
 فيها) أي لا بد من محيئ ويس مرتب في الآله لا بد من جزاء لا يكون خلق الخلق لغناء خاصة  
 ركب أكثر من لا يتركون لا يصعدون بها إلهياً ركباً دنيئاً لا يحب في  
 راسخين لهم أي لا يثبتون في كثير من شرايتهم لا يتركون













[illegible]





[illegible]



كنتم غير عالمين بشهادتها عليكم بل كنتم جاحدين بالبعث والجزاء أصلاً (ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيراً مما تعلمون) ولكنكم انما استترتم لظنكم أن الله لا يعلم كثيراً مما كنتم تعملون وهو الخفيات من أعمالكم (وذلك ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم) وذلك الظن هو الذي أهلككم وذلك مبتدأ وظنكم والذي ظننتم بربكم صفته وأرداكم خبر ثان أو ظنكم بدل من ذلك وأرداكم الخبر (فأصبحتم من الخاسرين فإن يصبروا فالنار مثوى لهم) أي فان يصبروا لم ينفعهم الصبر ولم يفسكوا به من الثواب في النار (وان يستعذبوا فإثمهم من المعتبين) وان يطلبوا الرضا فإثمهم من المرضيين وان يسألوا العتي وهي الرجوع لهم إلى ما يحبون جزاء إثمهم فيه لم يعتبوا لم يعطوا العتي ولم يجابوا إليها (وقيضنا لهم) أي قدرنا للمشركي مكة يقال هذان ثومان قيسان أي مثلان والمفايضة المعاوضة وقيل سلطنا عليهم (قرناء) اخداً من الشياطين جمع قرين كقوله ومن يعيش عن ذكر الرحمن بقيض له شيطاناً فهو له قرين (فزينا لهم مابين أيديهم وما خلفهم) أي ما تقدم من أعمالهم وما هم عازمون عليها أو مابين أيديهم من أمر الدنيا وبيع الشهوات وما خلفهم من أمر الآخرة وأن لا تمت ولا حساب (وحق عليهم القول) كلمة العذاب (في أمم) في جملة أمم (قد خلت من قبلهم) قبل أهل مكة (من الجزوالا س إثمهم كما واخاسرين) هو تعليل لاستحقاقهم العذاب والضحية لهم واللام (وقال الذين كفروا لا سمعوا هذا لعزّ إذا فرى) (والنوا فيه اعلمكم تغلبون) وعارضوه بكلام غيره وهو حتى تشوشوا عليه وتغلبوا على قرآنه ومعونه من الكلام الذي لا ضابط تحته (فلنديقين الذين كفروا عذاباً شديداً) يجوز أن يريد الدين كفروا هؤلاء اللاعنين والآمرين لهم باللغو وخاصة ولكي يذكر الذين كفروا عامة لينطوا تحت ذكركم (ولنجزيهم أسوأ الذي كانوا يعملون) أي عظم عقوبة على أسوأ أعمالهم وهو الكفر (ذلك جزء أعداء الله) دلت الإشارة إلى ما سر ويحب أن يكون اتفق برأس أجزاء الذي كانوا يعملون حتى تستقيم هذه الإشارة

[illegible]

سخطهم الامر على أشده قالوا فما تقول قال لم يرجعوا الى عبادة الاوثان وعن عمر رضي الله عنه  
 لم يرجعوا وعان الثعالب أي لم يوافقوا وعن عثمان رضي الله عنه أخلصوا العمل وعن علي  
 رضي الله عنه أدوا الفرائض وعن الفضيل زهدوا في الفانية ورغبوا في الباقية وقيل حقيقة  
 الاستقامة القرار بعد الاقرار لا القرار بعد الاقرار (تنزل عليهم الملائكة) عند الموت  
 (ان) معنى أي أو مخففة من الثقيلة وأصله بانه (لا تخافوا) والهاء ضمير الشأن أي لا تخافوا  
 ما تقدمون عليه (ولا تحزنوا) على ما حلقتم بالخوف غم يلحق الانسان لتوقع المكروه  
 والحزن غم يلحق لوقوعه من فوات نافع أو حصول ضار والمعنى ان الله كتب لكم الامن  
 من كل غم فلا تدوقوه (وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون) في الدنيا وقال محمد بن علي  
 الترمذي تنزل عليهم ملائكة الرحمن عند مفارقة الارواح الا بدان أن لا تخافوا سلب  
 الايمان ولا تحزنوا على ما كان من العصيان وأبشروا بدخول الجنان التي كنتم توعدون  
 في سالف الزمان (نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة) كما أن الشياطين قرياء  
 العصاة واحوائهم وكذلك الملائكة أولياء المتقين وأحبائهم في الدارين (ولكم فيها  
 ما تشتهي أنفسكم) من النعيم (ولكم فيها ما تدعون) تقنون (بلا) هو رزق النزيل  
 وهو الصيب وانتصابه على الحال من الهاء المحذوفة أو من ما (من غفور رحيم) نعمته  
 (ومن أحسن قولا لمن دعا الى الله) الى عبادة هو رسول الله دعا الى التوحيد (وعمل  
 صالحا) خالصا (وقال اني من المسلمين) تفاخرا بالاسلام ومعتقدا له أو أمحاه عليه  
 السلام أو المؤذنون أو جميع الهداة والدعاة الى الله (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي  
 هي أحسن) يعني ان الحسنة وليست متفاوتتان في أنفسهما فخذ بالحسنة التي هي أحسن  
 من آخرها اذا عترضتك حسنة ان يدفع بها السيئة التي ترد عليك من بعض أعدائك كما  
 لو أساء اليك رجل أساءة بالحسنة أو تعفو عنه والتي هي أحسن أن نحسن اليه مكان أساءته  
 اليك مثل أن يذمك فقدح أو يقتل ولدك فتقتدي ولده من يدعوه (فاذا الذي بينك  
 وبينه عداوة كهولك جهيم) ما لك ادفعاتك اقلب عدوك الماشاق مثل الولي الجم  
 مصافاة ثم قل (وملقاها) أي رما بليتها لحصولها التي هي مقابلة الاساءة بالاحسان  
 (لا تدس يديك فيها) (وملقاها) لا ذو حظ عظيم) الأرجل خير وفق لحظ  
 عمن يدس يده فيها قد دس يده في التي هي أحسن لأنه على تقدير قاتل ذنبا فكيف يصنع قيل  
 ان من دس يده في التي هي أحسن لا يرد عليه كيد ربه بل لا تترد الحسنة والسيئة وكان  
 من دس يده في التي هي أحسن لا يرد عليه كيد ربه بل لا تترد الحسنة والسيئة وكان  
 من دس يده في التي هي أحسن لا يرد عليه كيد ربه بل لا تترد الحسنة والسيئة وكان





(ما يقال لك) ما يقول لك كفار قومك (الاما قد قيل للرسول من قبلك) الامثل ما قال  
للرسول كفار قومهم من الكلمات المؤذية والمطاعن في الكتب المنزلة (ان ربك لذو  
مغفرة) ورحمة لا نبيائه (وذوعقاب أليم) لاعدائهم ويجوز ان يكون ما يقول لك الله  
الامثل ما قال للرسول من قبلك والمقول هو قوله ان ربك لذو مغفرة وذوعقاب أليم (ولو  
جعلناه) اي الذكر (قرأنا العجيا) اي بلغة العجم كانوا التعتيم بقولون هلا نزل القرآن  
بلغة العجم قهيل في جوابهم لو كان كما يقترحون (لقالوا والولا فصلمات آياته) اي بينت بلسان  
العرب حتى فهمها تعسا (أعجمي وعربي) بهمزتين كوفي غير خفض والهمزة للانكار  
يعني لا نكروا وقالوا اقرآن أعجمي ورسول عربي او مرسل اليه عربي الباكون بهمزة  
واحدة ممدودة مستفهمة والا عجمي الذي لا يفصح ولا يفهم كلامه سواء كان من العجم او  
العرب والعجمي منسوب الى أمة العجم فصيحاً كان او غير فصيح والمعنى ان آيات الله  
على اي طريقة جاءتهم وجدوا فيها متعتها لانهم غير طالبين للحق وانما يتبعون أهواءهم وفيه  
اشارة على انه لو أنزله بلسان العجم لكان قرآناً فيكون دليلاً لا بي حنيقة رضى الله عنه في  
جواز الصلاة اذ قرأ بالفارسية (قل هو) اي القرآن (للذين آمنوا هدى) ارشاد الى  
الحق (وشفاء) لما في الصدور من الشك اذا شك مرض (والذين لا يؤمنون في آذانهم  
وقر) في موضع الجر لكونه معطوفاً على الذين آمنوا اي هؤلاء الذين آمنوا هدى وشفاء وهو  
للذين لا يؤمنون في آذانهم وقرأ أي صمم الا ان فيه عطفاً على عاملين وهو جائز عند الاخفش  
او الرفع وتقديره والذين لا يؤمنون هو في آذانهم وقر على حذف المبتدأ او في آذانهم منه  
وقر (وهو) اي القرآن (عليهم عصى) ظلمة وشبهة (أولئك ينادون من مكان بعيد)  
يعني انهم لعدم قبولهم وانتفاعهم كنهم ينادون الى الايمان بالقرآن من حيث لا يسمعون  
بعد المسافة وقيل ينادون في القيامة من مكان بعيد بأقبح الاسماء (ولقد آتينا موسى  
الكتاب فاختلف فيه) فقال بعضهم هو حق وقال بعضهم هو باطل كما اختلف قومك في  
كتاك (وتولوا كلمة سبقت من ربك) بتأخير العذاب (لقضى بينهم) لاهلكهم  
اهلاك استئصال وقيل الكلمة السابقة هي العدة بالقيامة وان الخصومات تفصل في ذلك  
اليوم وتولوا ذلك لقضى بينهم في الدنيا (وانهم) وان الكفار (لفى شك منه مريب) موقع  
في ريبة (من عمل صالحاً فلنفسه) فتنسه تقع (ومن أساء ثعباناً) فتنسه ضر (وما  
... ) ... (ليه رد عم السائة) اي عدو قومه يرد اليه  
في يجب على ... (وه يخرج من تحت) ...  
وعبرهم ... (وه يخرج من تحت) ...  
... (وه يخرج من تحت) ...



زعمهم ويأنه في قوله أين شركائي الذين زعمتم وفيه تهكم وتقرير (قالوا آذاك) أعلمناك  
 وقيل أخبرناك وهو لا يظهر إذا لله تعالى كان عالماً بذلك وإعلام العالم محال أما الأخبار للعالم  
 بالشيء فيمحقق بما علم به إلا أن يكون المعنى أنك علمت من قلوبنا الآن أن لا تشهد تلك الشهادة  
 الباطلة لأنه إذا علمه من قوسهم فكانهم أعلموه (مأمن من شهيد) أي مأمن أحد اليوم  
 يشهد بأن لك شريكاً ومأمن إلا من هو موحد لك أو مأمن من أحد يشاهدهم لأنهم ضلوا عنهم  
 وضلت عنهم ألهتهم لا يبصرونها في ساعة التوبيخ وقيل هو كلام الشركاء أي مأمن من شهيد  
 يشهد بما أضافوا اليها من الشركة (وضل عنهم ما كانوا يدعون) يعبدون (من قبل)  
 في الدنيا (وظنوا) وأيقنوا (مالهم من محيص) مهرب (لا يسأم) لا يمل (الإنسان)  
 الكافر بدليل قوله وما ظن الساعة قائمة (من دعاء الخير) من طلب السعة في المال  
 والنعمة والتقدير من دعائه الخير فحذف الفاعل وأضيف إلى المفعول (وان مسه الشر)  
 الفقر (فيؤس) من الخير (قنوط) من الرحمة بولغ فيه من طريقين من طريق بناء  
 فعول ومن طريق التكرير والقنوط أن يظهر عليه أثر اليأس فيتضاءل وينكسر أي يقطع  
 الرجاء من فضل الله وروحه وهذا صفة الكافر بدليل قوله تعالى أنه لا يأس من روح الله  
 إلا القوم الكافرون (ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لي) وإذا  
 فرجتنا عنه بصحة بعد مرض أوسعه بعد ضيق قال هذا لي أي هذا حقى وصل إلى لاني  
 استوجبتة بما عندي من خير وفضل وأعمال برأ وهذا لي لا يزول عني (وما ظن الساعة  
 قائمة) أي ما ظن أنها تكون قائمة (ولئن رجعت إلى ربي) كما يقول المسلمون (إن لي  
 عنده) عند الله (للحسنى) أي الجنة أو الحالة الحسنى من الكرامة والنعمة قائسا أمر  
 الآخرة على أمر الدنيا (فلننبئن الذين كفروا بما عملوا) فلنخبرنهم بحقيقة ما عملوا من  
 الأعمال الموجبة للعذاب (ولنذيقنهم من عذاب غليظ) شديد لا يفترونهم (وإذا  
 أنعمنا على الإنسان أعرض) هذا ضرب آخر من طغيان الإنسان إذا أصابه الله بنعمة  
 أبطرت النعمة فنسى المنعم وأعرض عن شكره (ونأى بجانبه) وتباعد عن ذكر الله  
 ودعائه أو ذهب بنفسه وتكبر وتعظم وتحقيره أن يوضع بجانبه موضع نفسه لأن مكان الشيء  
 وجهته ينزل منزلة نفسه ومنه قول الكتاب كتبت إلى جهته وإلى جانبه العزيز يريدون  
 نفسه وذاته فكانه قال ونأى بنفسه (وإذا مسه الشر) الضر والفقر (فذود دعاء عريض)  
 كثير أي أقبل على دوام الدعاء وأخذ في التهنات والتضرع وقد استعير العرض لكثرة  
 الداء ودوامه وهو من صفة الأجرام كما استعير الغلظ لشدة العذاب ولا منافاة بين قوله  
 فيؤس قنوط وبين قوله فذود دعاء عريض لأن الأول في قوم والثاني في قوم أو قنوط في البحر  
 وذود دعاء عريض في البحر وقنوط ينتقلب ذود دعاء عريض بالإنسان أو قنوط من الصنم ذو  
 دعاء لله تعالى (قل أرأيتم) أخبروني (أن كان) القرآن (من عند الله ثم كفرتم  
 به) ثم جحدتم أنه من عند الله (من أضل) منك إلا أنه وضع قوله (من هو في شقاق







قيل ان كلمة التشبيه كررت لتأكيد تقي التماثل وتقديره ليس مثله شيء وقيل المثل زيادة  
وتقديره ليس كهو شيء كقوله تعالى فان آمنوا بمثل ما آمستم به وهذا لان المراد تقي المثلية  
واذا لم يجعل الكاف او المثل زيادة كان اثبات المثل وقيل المراد ليس كذاته شيء لانهم  
يقولون مثلك لا يبخل يريدون به تقي البخل عن ذاته ويقصدون المبالغة في ذلك بسلوك  
طريق الكناية لانهم اذا نقوه عمن يسد مسده فقد نقوه عنه فاذا علم انه من باب الكناية لم  
يقع فرق بين قوله ليس كاللله شيء وبين قوله ليس كمثل شيء الا ما تعطيه الكناية من  
فائدتها وكانها عبارة عن معتبتان على معنى واحد وهو تقي المماثلة عن ذاته ونحوه بل يداه  
مبسوطتان فمعناه بل هو جواد من غير تصور يد ولا بسط لهما لانها وقعت عبارة عن الجود  
حتى انهم استعملوها فيمن لا يده فكذلك استعمل هذا فيمن له مثل ومن لا مثل له (وهو  
السميع) لجميع السموعات بلا أذن (البصير) لجميع المرئيات بلا حدة وكانه ذكرهما  
لتلايمهما انه لا صفة له كيلا مثل له (له مقاليد السموات والارض) مرفى الزمر (يبسط  
الرزق لمن يشاء ويقدر) اى يضيق (انه بكل شيء علیم شرع) بين واظهر (لكم من الدين  
ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى) اى شرع لكم من  
الدين دين نوح ومحمد ومن بينهما من الانبياء عليهم السلام ثم فسر المشروع الذي اشترك  
هؤلاء الاعلام من رساله فيه بقوله (أن أقيموا الدين) والمراد إقامة دين الاسلام الذى هو  
توحيد الله وطاعته والايمان برسالة وكتبه ويوم الجزاء وسائر ما يكون المرء باقامته مسلما ولم  
ردبه الشرائع فانها مختلفة قال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ومحل أن أقیموا انصب  
سئل من مفعول شرع والمعطوفين عليه اورفع على الاستئناف كانه قيل وما ذاك المشروع  
فقيل هو اقامة الدين (ولا تمزقوا فيه) ولا تختلفوا فى الدين قال على رضى الله عنه لا تتفرقوا  
فالجماعة رحمة والفرقة عذاب (كبر على المشركين) عظم عليهم وشق عليهم (ما تدعوهم  
اليه) من اقامة دين الله والتوحيد (الله يجتبى) يختلب ويجمع (اليه) الى الدين بالتوفيق  
والإسديد (من يشاء ويبدى اليه من يسيب) يقبل على طاعته (وما تهرقوا) اى أهل  
الكتاب بعد أبيائهم (الأمن بعده جاءهم العلم) الامن بعد ان علموا ان الفرقة ضلال وأمر  
متوعد عليه على السنة لا ببيعة عليهم السلام (غيا بينهم) حسدا وطلب للرياسة والاستطالة غير  
حجرا ولا كلمة سبقت من ربك الى أجر مسمى) وهى بل الساعة موعدهم (لقضى  
بينهم) أى محاسبهم وتترقبهم قترتهم (وان الدين أورثوا الكتاب من بعدهم) هم  
الذين كفروا بالله ورسوله (يحيى بن زكريا) يحيى بن زكريا (عليه السلام) (لحق شئت منه) من كتابه  
لا يؤمنون به (ومنهم من كفر) ومنهم من كفر (ويؤتى السالكين) يؤتى السالكين (الذين هم للمشركين  
شركاء من دون الله) الشركاء الذين هم للمشركين شركاء من دون الله





ما جحدوه (يرزق من يشاء) اى يوسع رزق من يشاء اذا علم مصلحته فيه فى الحديث ان  
من عبادى المؤمنين من لا يصلح ايمانه الا الغنى ولو افقرته لافسده ذلك وان من عبادى  
المؤمنين من لا يصلح ايمانه الا الفقر ولو اغنيته لافسده ذلك (وهو القوى) الباهر القدرة  
الغالب على كل شئ (العزيز) المنيع الذى لا يغلب (من كان يريد حرث الآخرة) سعى  
ما يعمل العامل مما يتغنى به القادة حرثا مجارا (نزد له فى حرثه) بالتوفيق فى عمله او  
التضعيف فى احسانه او بان ينال به الدنيا والآخرة (ومن كان يريد حرث الدنيا) أى  
من كان عمله للدنيا ولم يؤمن بالآخرة (ثوته منها) أى شيأ منها لان من للتبعض وهو رزقه  
الذى قسم له لا ما يريد ويبتغيه (وماله فى الآخرة من نصيب) وماله نصيب قط فى  
الآخرة وله فى الدنيا نصيب ولم يذكر فى عامل الآخرة ان رزقه المقسوم يصل اليه الاستنهاة  
بذلك الى جنب ما هو بصدده من زكاه عمله وفوزه فى المآتب (أم لهم شركاء) قيل هى أم  
المقطعة وتقديره بل ألهم شركاء وقيل هى المعادلة لالف الاستفهام وفى الكلام ضممار  
تقديره أيقبلون ما شرع الله من الدين أم لهم آلهة (شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله)  
اى لم يأمر به (ولولا كلمة الفصل) اى القضاء السابق تأجيل الجزاء اى ولولا العدة بان  
الفصل يكون يوم القيامة (لقضى بينهم) بين الكافرين والمؤمنين اولم تجلت لهم العقوبة  
(وان الظالمين لهم عذاب أليم) وان المشركين لهم عذاب أليم فى الآخرة وان آخرتهم فى  
دار الدنيا (رى الظالمين) المشركين فى الآخرة (مشفقين) حائمين (مما كسبوا) من  
جزاء كفرهم (وهو واقع بهم) نازل بهم لاحالة أشفعوا أولم يشفعوا (والذين آمنوا وعملوا  
الصالحات فى روضات الخات) كان روضة جنة المؤمن اطيب قعة فيها وأنزهها (لهم  
ما يشاؤون عند ربهم) عند نصب بالطرف لا يشاؤون (ذلك هو الفضل الكبير) على  
العمل القليل (ذلك) اى الفضل الكبير (الذى يبشرونه) يبشروكم وأوعرو ووحمة  
وعلى (عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات) اى به عباده الذين آمنوا وحذف الحار كقوله  
واختار موسى قومه ثم حذف ار جمع اى الموصول كقوله أهذا الذى بعث الله رسولا ولما قال  
المشركون أيتبعي محمد على تبليغ الرسالة أجرا نزل (قل لأستلكنكم عليه) على التبليغ  
(أجرا الا امودة فى القربى) يجوز أن يكون استثناء متصلا اى لأسألكنم عليه أجرا الا  
هذا ويردوا أهل قرأتى ويجوز أن يكون متطعا اى لأسألكنم أجرا قط وكفى  
سألكم ربي انى انى تراك ولا تقهرهم ولم يقل الامودة القربى او الامودة  
التي في القربى كما وردت في القرآن وفى قوله تعالى فبهم حب شديد  
ترى حمدا كرهى يحبر يستحب الامودة كاره دافعت لا مردلات  
تم من هبة محرمات



قال علي وفاطمة وانا هما وقيل معناه الا ان تودوني لقرا بتي فيكم ولا تؤذوني ولا تنهيجوا علي  
اذ لم يكن من طون قريش الابن رسول الله وبينهم قرابة وقيل القربى التقرب الى  
الله تعالى اي الا أن تحبوا الله ورسوله في تقر بكم اليه بالطاعة والعمل الصالح (ومن يقترب  
حسنة) يكتسب طاعة عن السدي انها المودة في آل رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت في  
أبي بكر رضي الله عنه ومودته فيهم والظاهر العموم في أي حسنة كانت الا انها تناول المودة  
ساو لا أوليا لذكرها عقيب ذكر المودة في القربى (يزدله فيها حسنة) أي ضاعفها كقوله  
من دا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له اضعافا كثيرة وقرئ حسني وهو مصدر  
كالبشرى ولضمير يعود الى الحسنات او الى الخلة (ان الله غفور) لمن أذن بطولته (شكور)  
لمن طمع فضله وقيل قال للتوبة حامل علم وقيل الشكور في صفة الله تعالى عبارة عن  
الاعتداد بالطاعة وتوفية ثوابها والتفضل عن المثاب (أم يقاؤون افتري على الله كذا) أم  
منقطعة ومعنى الهمزة فيه التوبيخ كأنه قيل أينما يكون أن يسبوا مثله اني الافتراء ثم إلى الافتراء  
على الله الذي هو أعظم امرى وأوحشها (فإن يشاء الله يحكم على قلبك) قال مجاهد أي يربط على  
قلبك ما يصدر على اذاهم وعلى قولهم افتري على الله كذا لئلا تدخله مشقة بتكذيبهم  
(ويخرج الله الضل) أي اشرك وهو كلام مستداً غير معروف على محتم لان نحو الماص غير  
متعلق الشرط لـ هو وعد مطلق دليله تكرار اسم الله تعالى وربيع ويحق راتب سقطت  
او اوى الخط كما سقطت في ويدع الاساس بالشرع والخير وسد عاري به على انه مثبتة  
في مصحف وفي (ويحق الحق) ويظهر الاسماء ويستنه (يكلم الله) عما أنزل من كتابه على  
رسول نبينا عليه السلام وقد فعل الله ذلك بما مضى منهم ونصهر الاسلام (انه عليهم بذات  
الصورة) أي عليهم في صدوركم وصدورهم فيجزي الامر على حسب ذك (وهو الذي  
يقبل التوبة عن عباده) يقال قبلت منه الشيء اذا أخذته منه وجعلته سببا لقبول ويقل  
قبلته عنه أي شره عنه والله عنه واتوبه ان يرجع عن ارتكاب الحلال واجب الدم  
عنه وامره على لا يرتبه بان كان مما فيه حق عليك من اتقى على طرته وقدر  
تلى رضى الله عنه شربه يقع شيء من حرامه وحرامه وحرامه وحرامه وحرامه وحرامه  
رحم الله فاقه وحرامه وحرامه وحرامه وحرامه وحرامه وحرامه وحرامه وحرامه وحرامه وحرامه  
رحم الله فاقه وحرامه وحرامه وحرامه وحرامه وحرامه وحرامه وحرامه وحرامه وحرامه وحرامه  
رحم الله فاقه وحرامه وحرامه وحرامه وحرامه وحرامه وحرامه وحرامه وحرامه وحرامه وحرامه





اوان وجماياته في طاعته اكثر من جناياته في معاصيه لان جناية المعصية من وجه وجناية  
 الطاعة من وجوه والله يظهر عبده من جناياته بأبواع من المصائب ليخفف عنه أثقله في  
 القيامة ولولا عفو ورحمته لهلك في أول خطوة وعن علي رضي الله تعالى عنه هذه أرجى آية  
 للمؤمنين في القرآن لان الكريم اذا عاقب مرة لا يعاقب ثانيا واداعه لا يعود (وما أنتم  
 بمعجزين في الارض) اي بفائتين ما قضى عليكم من المصائب (وما لكم من دون الله  
 من ولي) منول بالرحمة (ولا نصير) ناصر يدفع عنكم العذاب اذا حل بكم (ومن آياته  
 الجوار) جمع جارية وهي السفينة الجوارى في الحالين مكي وسهل ويعقوب وافقه مدني  
 وأوعمرو في الوصل (في البحر كالأعلام) كالجبال (ان يشأ يسكن الريح) الرياح مدني  
 (فيظللن رواكد) ثوابت لا تجري (على ظهره) على ظهر البحر (ان في ذلك لآيات  
 لكل صبار) على ثلاثه (شكور) لنعمائه اي لكل مؤمن مخلص فالإيمان نصفان  
 نصف شكر ونصف صبر أو صبار على طاعته شكور لنعمته (أويوبه) يهلكهن  
 فهو عطف على يسكن والمعنى ان يشأ يسكن الريح فيركدن أو يعصفها فيغرقن يعصفها (بما  
 كسبوا) من الذنوب (ويعصف عن كثير) منها فلا يجازي عليها وانما أدخل العفو في حكم  
 الايباق حيث جزم جزمه لان المعنى اوان يشأ يهلك ما ساوينج ناسا على طريق العفو عنهم  
 (وعلم) بالنصب عطف على تعليل محذوف تقديره ليتقم مهمهم ويعلم (الذين يحادون في  
 آياتنا) أي في ابطالها ودفعها ويعلم مدني وشامي على الاستئناف (مهمهم من محيص)  
 مهرب من عذابه (فما أوتيتم من شيء فمتاع الحياة الدنيا وما عند الله) من الثواب (خير  
 رابقي للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) ما الاولي ضمنت معنى الشرط فجاءت انفاء في  
 جوابها بخلاف الثانية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه حين تصدق بجميع ماله  
 لامة الناس (الذين يحبون) عطف على الذين آمنوا وكذا ما ... (كباثر لائم)  
 أي الكباثر من هذا الخنس كير الاثم على وحمة وعن ابن عباس كير الاثم هو الشرك  
 (والله وحش) بيل ما عظمته وجهه وهو وحشة كالأثر (واداءه اغضبوا) من أمور داهية (هم  
 يعرفون) أي هم لا يخفوا يعرفون في حد ... (يعرفون اليه هذه المدة يومئذ ...)  
 غامضة عروجل لايمان به وصحة ... (والتسوية)  
 وتتر ... (وأمرهم شورى بينهم) أي وشورى لا يعرفون رأي حتى  
 يحتمل ... (يعني التشاور ...)  
 ينصرون) ...  
 ...  
 لا ...

مطيع لله وكل مطيع محمود ثم بين حد الانتصار فقال (وجزاء سيئة سيئة مثلها) فالأولى  
 سيئة حقيقة والثانية لا وإنما سميت سيئة لأنها مجازاة السوء وأولاً لأنها تسوء من تنزل به ولا نه لو  
 لم تكن الأولى لكانت الثانية سيئة لأنها اضرار وإنما صارت حسنة لغيرها أو في تسمية  
 الثانية سيئة إشارة إلى أن العفو مندوب إليه والمعنى أنه يجب إذا قوبلت الساعة أن تقابل  
 بمثلاً من غير زيادة (فمن عفا وأصلح) بينه وبين خصمه بالعفو والاعضاء (فأجره على  
 الله) عدة مهمة لا يقاس أمرها في العظم (أنه لا يحب الظالمين) الذين يبدؤن بالظلم أو  
 الذين يجاوزون حد الانتصار في الحديث يتأدى مناد يوم القيامة من كان له أجر على الله  
 فليقم فلا يقوم إلا من عفا (ولن انتصر بعد ظلمه) أي أخذ حقه بعدما ظلم على إضافة  
 المصدر إلى المفعول (وأولئك) إشارة إلى معنى من دون لفظه (ما عليهم من سبيل)  
 للمعاقب ولا للمعاتب والمعائب (إنما السبيل على الذين يظلمون الناس) يتدوّنهم بالظلم  
 (ويغنون في الأرض) يتكبرون فيها ويعلمون ويفسدون (غير الحق أولئك لهم عذاب  
 أليم) وفسر السبيل بالنبعة والحجة (ولن صبر) على الظلم والأذى (وعفر) ولم ينتصر (إن  
 ذلك) أي الصبر والغفران منه (لن عزم الأمور) أي من الأمور التي تدب إليها وما ينبغي  
 أن يوجهه العاقل على نفسه ولا يترخص في تركه وحذف الرجوع أي منه لأنه مفهوم كما حذف  
 من قولهم السمن منوان بدرهم وقال أبو سعيد القرشي الصبر على المكارة من علامات  
 الاتباه فن صبر على مكروه يصيبه ولم يجزع أو ربه الله تعالى حال الرضا وهو أجل الأحوال  
 ومن جزع من المصيبات وشكا وكله الله تعالى إلى نفسه ثم لم تنفعه شكواه (ومن يضل  
 الله فماله من ولي من بعده) فماله من أحدي هدايته من بعد اضلال الله إياه ويمنعه من  
 عذابه (وترى الظالمين) يوم القيامة (لما رأوا العذاب) حين يرون العذاب واختير  
 لفظ الماضي للتحقيق (يقولون هل إلى مرد من سبيل) يسألون ربهم الرجوع إلى الدنيا  
 ليؤمنوا به (وتراهم يعرضون عليها) على النار إذا العذاب يدل عليها (خاشعين) متضائلين  
 متقاصرين مما يلحقهم (من الذل ينظرون) إلى النار (من طرف خفي) ضعيف بمسارقة  
 كما ترى المصبور ينظر إلى السيف (وقال الذين آمنوا إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم  
 وأهليهم يوم القيامة) يوم متعلق بخسروا وقول المؤمنين واقع في الدنيا أو يقال أي يقولون  
 يوم ببيعة أذأروهم على تلك الصفة (ألا إن الظالمين في عذاب مقيم) دائماً (وما كان لهم  
 من أولياء يسر ربهم من دون الله) من دون عذابه (ومن يضلل الله فماله من سبيل) إلى  
 الجنة (مستحيين) أي جيبين إلى دعا كماله (من قبل أن يأتي يوم) أي يوم  
 القيامة (مستحيين) أي يتحشرون (مردى) أي يردده الله بعد ما حكم به أو يأتي أي من  
 الدنيا (مستحيين) أي يتحشرون (مردى) أي يردده الله بعد ما حكم به أو يأتي أي من  
 الدنيا (مستحيين) أي يتحشرون (مردى) أي يردده الله بعد ما حكم به أو يأتي أي من  
 الدنيا (مستحيين) أي يتحشرون (مردى) أي يردده الله بعد ما حكم به أو يأتي أي من



(ان عليك الا البلاغ) ما عليك الا تبليغ الرسالة وقد فعلت (وانا اذا اذقنا الانسان) المراد  
الجمع لا الواحد (منارحة) نعمة وسعة وأمانا وصحة (فرح بها) بطرلا جلها (وان تصبهم سيئة)  
بلاء كالمرض والفقر ونحوهما وتوحيد فرح باعتبار اللفظ والجمع في وان تصبهم باعتبار  
المعنى (بما قدمت أيديهم) بسبب معاصيهم (فان الانسان كفور) ولم يقل فانه كفور  
ليسجل على أن هذا الجنس موسوم بكفران النعم كما قال ان الانسان لظلوم كفار والكفور  
البليغ الكفران والمعنى أنه يذكر البلاء وينسى النعم ويغمطها قيل اريد به كفران  
النعمة وقيل أریده به الكفر بالله تعالى (الله ملك السموات والارض يخلق ما يشاء يهب  
لمن يشاء انا واهله لمن يشاء الذكور أو يزوجهم) أى يقرنهم (ذكرانا وانا) ويجعل من  
يشاء عقيما لما ذكر اذاقة الانسان الرحمة واصابته بضدها أتبع ذلك أن له تعالى الملك وأنه  
يقسم النعمة والبلاء كيف أراد ويهب لعباده من الاولاد ما يشاء فيخص بعضها بالاناث  
وبعضا بالذكر وبعضا بالصنفين جميعا ويجعل البعض عقيما والعقيم التى لاتلد وكذلك  
رجل عقيم اذا كان لا يولد له وقدم الاناث أولا على الذكر لان سياق الكلام أنه فاعل  
لما يشاءه لا ما يشاءه الانسان فكان ذكر الاناث اللاتى من جملة ما لا يشاءه الانسان أهم  
والأهم واجب التقديم وليلى الجنس الذى كانت العرب تعده بلاء ذكر البلاء ولما أخر  
الذكور وهم أحقاء بالتقديم تدارك تأخيرهم بتعريفهم لأن التعريف تدويه وتشهيرهم  
أعطى بعد ذلك كلا الجنسين حقه من التقديم والتأخير وعرف أن تقديمهن لم يكن  
لتقدمهن ولكن لمقتضى آخر قتال ذكرا وان، وقين زلات فى الانياء عليهم السلام حيث  
وهب للوط وشعيب انا ولا براهم ذكورا وعهد صلى الله عليه وسلم ذكورا واناثا وجعل  
محبي وعيسى عليهما السلام عقيمين (انه عالم) كل شئ (قدير) قدر على كل شئ (وما  
كان لبشر) وما أصبح لاحد من البشر (ان يكلمه الله لا وحيا) أى "هم كبروى بعث فى  
روعى اورؤيا فى المنام كقوله عليه السلام رؤيا النبوة وحى وهو كراما راهيم عليه السلام  
يسمع الوعد (أو من وراء حجاب) شئ يسمع كلامه من الله كما سمع موسى عليه السلام  
عير ان يبصر الله من مكان بعيد من وراء حجاب بل من فوق سحاب  
ما يحوز على ما جاء به من ربك من بين السحاب من غير ان يرى من  
الرب رسولا) أى يرون كبروا وحى أى يرون وحى كما نوحى الى رسول  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورسول رسولا فى الدنيا كما نوحى الى نوح وهود  
وإسحاق ويعقوب وغيرهم من الرسل قبله ورسول رسولا من دونهم  
موقع من ربك من بين السحاب من غير ان ترى من ربك شيئا من  
الجنات من غير ان يرى من ربك شيئا من الجنة من غير ان يرى من ربك





يستهزؤن) هي حكاية حال ماضية مستمرة أى كانوا على ذلك وهذه نسبية لرسول الله صلى  
 الله عليه وسلم عن استهزاء قومه (فاهلكنا أشد منهم بطشا) تمييز والضمير للمصرفين لانه  
 صرف الخطاب عنهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره عنهم (ومضى مثل الاولين)  
 أى سلف في القرآن في غيره وضع منه ذكر قصتهم وحاطم العجيبة التي حقا أن تسير مسير  
 المثل وهذا وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووعد لهم (ولئن سألتهم) أى المشركين  
 (من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم الذي جعل لكم الارض مهدا)  
 كوفي وغيره مهادا أى موضع قرار (وجعل لكم فيها سبلا) طرقا (اعلمكم تهتدون)  
 لكي تهتدوا في اسفاركم (والذي نزل من السماء ماء بقدر) بمقدار تسلم معه العباد ويحتاج  
 اليه البلاد (فانشروا) فاحيئا عدول من المغاية الى الاخبار اعلم المخاطب بالمراد (به بلدة ميتا)  
 يزيد ميتا (كذلك تخرجون) من قبوركم احياء تخرجون حمزة وعلى ولا وقف على العليم  
 لان الذي صفته وقد وقف عليه ابو حاتم على تقديره والذي لان هذه الاوصاف ليست من  
 مقول الكفار لانهم ينكرون الاخراج من القبور فكيف يقولون كذلك تخرجون بل  
 الآية حجة عليهم في انكار البعث (والذي خالق الزوج) الاصناف (كلها وجعل لكم من  
 الفلك والانعام ما تركبون) أى تركبونه يقال ركبوا في الفلك وركبوا الانعام فقلب المتعدى  
 بغير واسطة لقوته على المتعدى بواسطة فقيل تركبونه (لتستووا على ظهوره) على ظهور  
 ما تركبونه وهو الفلك والانعام (ثم تذكروا) بقلوبكم (نعمة ربكم اذا استويتم عليه وتقولوا)  
 بالسنتكم (سبحان الذي سخر لنا هذا) ذلل لنا هذا المركوب (وما كنا له مقرنين)  
 مطيقين يقال اقرن الشئ اذا اطاقه وحقيقة اقرنه وجده قرينته لان الصعب لا يكون  
 قرينة للضعيف (وانا الى ربنا لمنقلبون) لراجعون في المعاد قيل يذكرون عند ركوبهم  
 ما كب الدنيا آخر مركبهم منها وهو الجنازة وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا وضع  
 رجله في الركاب قال بسم الله فاذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذي  
 سخر لنا هذا الى قوله لمنقلبون وكبر ثلاثا وهلل ثلاثا وقالوا اذا ركب في السفينة قال بسم الله  
 مجراها ومرساها ان ربي لغفور رحيم وحكى ان قوما ركبوا وقالوا سبحان الذي سخر لنا هذا  
 الآية وفيهم رجل على ناقه لا تتحرك هز الا فتال انى مقرر نهاده فسقط منها لو تبتها وانفذت  
 عنقه وينبغي أن لا يكون ركوب العاقل للثبته واستند بين الاعتبار ويتأمل عنده  
 انه هالك لا محالة ومنقلب الى الله غير منقلب من قضائه (وجعلوا له من عباده جزءا)  
 متصل بقوله ولئن سألتهم أى ولئن سألتهم عن خالق السموات والارض ليعترفن به  
 وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراف من عباده جزءا أى قالوا الملائكة بنات الله فيجعلوا هم  
 جزءا له وبعضها منه كما يكون الولد جزءا لوالده جزءا أبو بكر وحماد (من الانسان  
 الكفور مبين) لبحود النعمة ظاهر بحدوده لان نسبة الولد لوالده كسر واكثر أصل  
 الكفران كله (أم اتخذوا من خلق بنات وأصفاكم بالبنين) أى من اتخذوا والهمزة



لأنكار تجهيلهم وتعجيباً من شأنهم حيث ادعوا أنه اختار لنفسه المنزلة الأدنى ولهم الأعلى  
(وإذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلاً) بالجنس الذي جعله له مثلاً أي شيئاً لا نه إذا جعل  
الملائكة جزءاً لله وبعضاً منه فقد جعله من جنسه ومما نلله لأن الولد لا يكون إلا من  
جنس الوالد (ظل وجهه مسوداً وهو كظيم) يعني أنهم نسبوا إليه هذا الجنس ومن حالهم  
أن أحدهم إذا قيل له قد ولدت لك بنت اغتم وأربد وجهه غيظاً وتأسفاً وهو مملوء من الكرب  
والظلول بمعنى الصيرورة (أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين) أي أو يجعل  
للرحمن من الولد من هذه الصفة المذمومة صفته وهو أنه ينشأ في الحلية أي يتربى في الزينة  
والنعمة وهو إذا احتاج إلى مجانة الخصوم ومجاراة الرجال كان غير مبين ليس عنده بيان  
ولا يأتي برهان وذلك لضعف عقولهن قال مقاتل لا تتكلم المرأة إلا وتأتي بالحجة عليها وفيه أنه  
جعل التشاة في الزينة من المعاييب فعلى الرجل أن يجتنب ذلك ويتزين بلباس التقوى ومن  
منصوب المحل والمعنى أو جعلوا من ينشأ في الحلية يعني البنات لله عز وجل ينشأ حمزة وعلى  
وحفص أي يربي قد جمعوا في كفرهم ثلاث كفرات وذلك أنهم نسبوا إلى الله الولد ونسبوا  
إليه أخس النوعين وجعلوه من الملائكة المكرمين فاستخفوا بهم (وجعلوا الملائكة  
الذين هم عباد الرحمن إناثاً) أي سمووا وقالوا إنهم إناث عند الرحمن مكي ومدني وشامي أي  
عندية منزلة ومكانة لا منزل ومكان والعباد جمع عبد وهو ألزم في الحجاج مع أهل العناد  
لتضاد بين العبودية والولاد (أشهدوا خلقهم) وهذاتكم بهم يعني أنهم يقولون ذلك من  
غير أن يستند قولهم إلى علم فإن الله لم يضطرهم إلى علم ذلك ولا تطرقوا إليه باستدلال  
ولا أحاطوا به عن خبر يوجب العلم ولم يشاهدوا خلقهم حتى يخبروا عن المشاهدة (ستكتب  
شهادتهم) التي شهدوا بها على الملائكة من أنوثتهم (ويستلون) عنها وهذا وعيد (وقالوا  
لو شاء الرحمن ما عبدناهم) أي الملائكة تعلقت المعزلة بظاهر هذه الآية في أن الله تعالى لم  
يشأ الكفر من الكافر وإنما شاء الإيمان فإن الكفار ادعوا أن الله شاء منهم الكفر وما شاء  
منهم ترك عبادة الأصنام حيث قالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم أي لو شاء منا أن نترك  
عبادة الأصنام لمنعنا عن عبادتها ولكن شاء منا عبادة الأصنام والله تعالى رد عليهم  
قولهم واعتقادهم بقوله (مالهم بذلك) المقول (من علم أن هم إلا يخرصون)  
أي يكذبون ومعنى الآية عندنا أنهم أرادوا بالمشيئة الرضا وقالوا لو لم يرض بذلك لعجل  
عقوبتنا أو لمنعنا عن عبادتها منع قهر واضطرار وإذا لم يفعل ذلك فقد رضى بذلك  
فرد الله تعالى عليهم بقوله مالهم بذلك من علم الآية أو قالوا هذا القول استهزاء لا جدوا  
واعتماداً كذبهم الله تعالى فيه وجعلهم حيث لم يقولوا عن اعتقاد كما قال مخبر عنهم أنطم  
من أو يشاء الله أطيعوا وهذا حق في الأصل ولكن لما قالوا ذلك استهزاء كذبهم الله بقوله أن  
أقم الإني ضلال مبين وكذلك قال الله تعالى قالوا أنشهد أنك لرَسُولُ اللَّهِ ثم قال والله يشهد أن  
المتناقضين لكاذبون لأنهم لم يقولوا عن اعتقاد وجعلوا المشيئة حجة لهم فيما فعلوا باختيارهم  
خطأ رآني الله لا يعاقبهم على شيء ندوه بشيئهم وجعلوا أنفسهم محذورين في ذلك فرد الله



نعالي عليهم (أم آيتناهم كتابا من قبله) من قبل القرآن أو من قبل قولهم هذا (فهم به ستمسكون) آخذون عاملون وقيل فيه تقديم وتأخير تقديره أشهدوا خلقهم أم آيتناهم كتابا من قبله فيه ان الملائكة اناث (بل قالوا) بل لا حجة لهم تمسكون بها الا من حيث العيان لا من حيث العقل ولا من حيث السمع الا قولهم (انا وجدنا آباءنا على أمة) على دين قتلدها هم هي من الام وهو القصد فالأمة الطريقة التي تؤم اي تقصد (وانا على آثارهم مهتدون) لظرف صلة لمهتدون او هما خبران (وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير) نبي الا قال مترفوها) اي متنعموها وهم الذين أترقتهم النعمة اي أبطرتهم فلا يحبون الا الشهوات الملاهي ويعافون مشاق الدين وتكاليفه (انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون) هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وبيان ان تقليد الآباء اداء قديم (قال) شامى وحفص ي النذير قل غيرهما اي قيل للنذير قل (اولو جنتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم) اي تتبعون آباءكم ولو جنتكم بدين أهدى من دين آباءكم (قالوا انا بما أرسلتم به كافرون) ما تابون على دين آباءنا وان جئتنا بما هو أهدى وأهدى (فانقمنا منهم) فعاقبناهم بما يستحقوه على اصرارهم (فانظر كيف كان عاقبة المكذبين) واذا قال ابراهيم لا ييه وقومه) اي اذ كر اذ قال (اننى براء) اي يرى عوه وهو مصدر يستوى فيه الواحد والاثان والجمع والمذكر والمؤنث كما تقول رجل عدل وامرأة عدل وقوم عدل والمعنى ذو عدل وذات عدل (مما عبدون الا الذى فطرنى) استثناء منقطع كانه قال لكن الذى فطرنى (فانه سيهدين) ثبتنى على الهداية (وجعلها) وجعل ابراهيم عليه السلام كلمة التوحيد التي تكلم بها وهي وله اننى براء مما تعبدون الا الذى فطرنى (كلمة باقية في عقبه) في ذريته فلا يزال فيهم من وحد الله ويدعو الى توحيدهم (لعلهم يرجعون) لعل من أشرك منهم يرجع بدعاء من وحدهم والترجى لا ابراهيم (بل تمتعت هؤلا وآباءهم) يعنى اهل مكة وهم من عقب ابراهيم بالمدى العمر والنعمة فاغتروا بالمهلة وشغلوا بالتنعم واتباع الشهوات وطاعة الشيطان عن كلمة لتوحيد (حتى جاءهم الحق) اي القرآن (ورسول) اي محمد عليه السلام (مبين) واضح لرسالة بما معه من الآيات البينة (ولما جاءهم الحق) القرآن (قالوا هذا سحر وانا به كافرون) قالوا) فيه متحكمين بالباطل (اولا نزل هذا القرآن) فيه استنباطه (على رجل من لقريتين عظيم) اي رجل عظيم من احدى القريتين كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ي من أحدهما والقريتان مكة والطائف وعنوان عظيم مكة الوليد بن المغيرة وبعضهم لطائف عروبة بن مسعود الثقفى وأرادوا بالعظيم من كان ذامال وذاجاه ولم يعرفوا ان العظيم ن كان عند الله عظيما (أهم يقسمون رحمت ربك) اي النبوة والهمزة للانكار المستقل التجهيل والعجيب من تحكمهم في اختيار من يصلح بالنبوة (نحن قسمنا بينهم دينهم) ايعيشون به وهو أرزاقهم (في الحياة الدنيا) اي لم نجعل قسمة الادوار بينهم وبرزق كيف النبوة او كما فضلت لبعض على بعض في برزق فذكر بعضهم من أشاء



(ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات) اى جعلنا البعض اقوياء واغنياء وموالى والبعض ضعفاء وفقراء وخداماء (لنتخذ بعضهم بعضا سخريا) ليصرف بعضهم بعضا في حوائجهم ويستخدموهم في مهنتهم ويتسخروهم في أشغالهم حتى يتعاشوا ويصلوا الى منافعهم هذا بماله وهذا باعماله (ورحمت ربك) اى النبوة او دين الله وما يتبعه من الفوز في المآب (خير مما يجمعون) مما يجمع هؤلاء من حطام الدنيا ولما قلل أمر الدنيا وصغرها أردفه بما يقرر قلة الدنيا عنده فقال (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة) ولولا كراهة أن يجتمعوا على الكفر ويطبقوا عليه (لجعلنا) لحقارة الدنيا عندنا (لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج عليها يظهرون وليوتهم أبوابا وسرا عليها يتكئون وزخرفا) اى لجعلنا للكفار سقفا ومصاعدا وأبوابا وسرا كلها من فضة وجعلنا لهم زخرفا اى زينة من كل شيء والزخرف الذهب والزينة ويجوز أن يكون الاصل سقفا من فضة وزخرف اى بعضهما من فضة وبعضهما من ذهب فنصب عطف على محل من فضة لبيوتهم بدل اشتغال من لمن يكفر سقفا على الجنس مكى وأبو عمرو ويزيد والمعارج جمع معرج وهى المصاعد الى العلى عليها يظهرون على المعارج يظهرون السطوح اى يعلونها (وان كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا) ان نافية ولما معنى الاى وما كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا وقد قرئ به وقرأ لمتاع غير عاصم وحزمة على ان اللام هى الفارقة بين ان المحققة والنافية وما صلة اى وان كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا (والآخرة) اى ثواب الآخرة (عند ربك للمتقين) لمن يتقى الشرك (ومن يعش) وقرئ ومن يعش والفرق بينهما أنه اذا حصلت الآفة فى بصره قيل عشى يعشى واذا نظر نظر العشى ولا آفة به قيل عشا يعشو ومعنى القراءة بالفتح ومن يعم (عن ذر الرحمن) وهو القرآن كقوله صم بكم عمى ومعنى القراءة بالضم ومن يتعام عن ذكره اى يعرف انه الحق وهو تجهل كقوله وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم (تقيض له شيطانا فهو له قرين) قال ابن عباس رضى الله عنهما نسلطه عليه فهو معه فى الدنيا والآخرة يحمله على المعاصى وفيه اشارة الى أن من داوم عليه لم يقرنه الشيطان (وانهم) اى الشياطين (ليصدونهم) لينمكون العاشين (عن السبيل) عن سبيل الهدى (ويحسبون) اى العاشون (انهم مهتدون) وانما جمع ضمير من وضمير الشيطان لان من مبهم فى جنس العاشى وقد قيض له شيطان مبهم فى جنسه فيجازان يرجع الضمير اليهما مجوعا (حتى اذا جاءنا) على الواحد عراقى غير أبى بكر اى العاشى بنا آتاهم اى العاشى وقرينه (قال) لشيطنه (يا ليت بينى وبينك بينا المشرقين) يريدان شرق والمغرب فغلب كما قيل العمران والقمران والمراد بعد المشرقين من المغرب والمشرق (فبئس القرين) أنت (ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم) اذ صبح ظلمكم اى كفركم وتبين ولم يبق لكم ولا لاحد شبهة فى انكم كنتم ظالمين واذا بدل من اليوم (أنكم فى العذاب مشتركون) انكم فى محل الرفع على العا عليه اى ولن ينفعكم اشتراككم فى العذاب وانكم مشتركين فى العذاب كما كان عموم البلوى يطيب



القلب في الدنيا كقول الخنساء

ولولا كثرة الباكين حولي \* على اخوانهم لقتلت نفسي  
ولا يكون مثل أخي ولكن \* أعزى النفس عنه بالناسي

أما هؤلاء فلا يؤسبهم اشتراكهم ولا يروحهم اعظم ما هم فيه وقيل الفاعل مضمراى  
ولن ينفعكم هذا التمني اولا اعتذار لانكم في العذاب مشتركون لا شترا ككم في سببه وهو  
الكفر ويؤيده قراءة من قرأ انكم بالكسر (أفأنت تسمع الصم) اى من فقد سمع القبول  
(او تهدي العمى) اى من فقد البصر (ومن كان في ضلال مبين) ومن كان في علم الله انه  
يموت على الضلال (فاما) دخلت ما على ان توكيد للشرط وكذا النون الثقيلة في (نذهبن  
بك) اى توفينك قبل أن تنصرك عليهم ونشفي صدور المؤمنين منهم (فانا منهم مستقيمون)  
أشد الانتقام في الآخرة (او نرينك الذي وعدناهم) قبل أن توفينك يعنى يوم بدر (فانا عليهم  
مقتدرون) قادرون وصفهم بشدة الشكيمة في الكفر والضلال بقوله أفأنت تسمع الصم  
الآية ثم أوعدهم بعذاب الدنيا والآخرة بقوله فاما نذهبن بك الآيتين (فاستمسك  
فتمسك) (بالذى أوحى اليك) وهو القرآن واعمل به (انك على صراط مستقيم) اى على  
الدين الذى لا عوج له (وانه) وان الذى أوحى اليك (لذكر لك) لشرف لك (ولقومك)  
ولامتك (وسوف تستأون) عنه يوم القيامة وعن قيامكم بحقه وعن تعظيمكم له وعن  
شكركم هذه النعمة (واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا اجعلنا من دون الرحمن آية  
يعبدون) ليس المراد بسؤال الرسل حقيقة السؤال ولكنه مجاز عن النظر في أديانهم  
والمحصى عن ملأهم هل جاءت عبادة الاوثان قط في ملأ من ملأ الانبياء وكفاه نظر او فحشا  
نظره في كتاب الله المعجز المصدق لما بين يديه واخبار الله فيه بانهم يعبدون من دون الله  
ما لم ينزل به سلطانا وهذه الآية في نفسها كافية لا حاجة الى غيرها وقيل انه عليه السلام جمع  
له الانبياء ليلة الاسراء فأمهم وقيل له سلمهم فلم يشكك ولم يسأل وقيل معناه سل أمم من أرسلنا  
وهم أهل الكتاب بين اى التوراة والانجيل وانما يخبرونه عن كتب الرسل فاذا سألهم فكانه  
سأل الانبياء ومعنى هذا السؤال التقرير لعبادة الاوثان انهم على الباطل وسل بلاهم زمكى  
وعلى رسلنا أبو عمرو ثم سلى رسوله صلى الله عليه وسلم بقوله (يا رسول الله) موسى يا سلى  
فرعون وملائته فقال انى رسول رب العالمين) ما أجا وبه عند قوته انى رسول رب العالمين  
محذوف دل عليه قوله (فلما جاءهم ما ياتنا) وهو مظالمهم اياه باحضار البيئة على دعواه  
وابراز الآية (اذا هم منها يضحكون) يسخرون منها ويهزئون بها ويسمون بها سحرا وذا  
للمفاجأة وهو جواب قلنا لان فعل المفاجأة من تقديره وعامل التنبؤ محلى  
قل فلما جاءهم ما ياتنا حذر رتت ضحكهم (وما نرينهم من آية الا هم  
قريبتها وصاحبها التى كتمت قبر في نفض الآلة وخامر مضه اب من رتت اعظم  
من السابقة وليس كذلك بن المراد بهذا الكلام من هو صواب كرسى يتداولن

فيه وعليه كلام الناس يقال هما اخوان كل واحد منهما أكرم من الآخر (وأخذناهم بالعذاب) وهو ما قال تعالى ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين وتقص من الثمرات وأرسلنا عليهم الطوفان الآية (لعلهم يرجعون) عن الكفر إلى الإيمان (وقالوا يا أيه الساحر) كانوا يقولون للعالم الماهر ساحر لتعظيمهم علم السحر يا أيه الساحر بضم الهاء بلا ألف شامى ووجهه أنها كانت مفتوحة لوقوعها قبل الالف فلما سقطت لا لتقاء الساكنين اتبعت حركتها حركة ما قبلها (ادع لنا ربك بما عهد عندك) بعهد عندك من أن دعوتك مستجابة أو بعهد عندك وهو النبوة أو بما عهد عندك من كشف العذاب عن اهتدى (اننا لهتدون) مؤمنون به (فلما كشفنا عنهم العذاب اذا هم ينكثون) يتقضون العهد بالإيمان ولا يفون به (ونادى فرعون) نادى بنفسه عظماء القبط أو أمر مناديا فتادى كقولك قطع الأمير اللص اذا أمر بقطعه (في قومه) جعلهم محلا لدائه وموقعاله (قال يا قوم أليس لي ملك مصر وهذه الأنهار) أي أنهار النيل ومعظمها أربعة (تجري من تحتي) من تحت قصرى وقيل بين يدي في جناني والواو عاطفة للأنهار على ملك مصر وتجرى لصب على الحال منها والواو للحال واسم الإشارة مبتدأ والأنهار صفة لاسم الإشارة وتجرى خبر للمبتدأ وعن الرشيد انه لما قرأها قال لا ولينها أخس عبيدى فولاها الخصب وكان خادمه على وضوئه وعن عبد الله بن طاهر أنه ولها فخرج اليها فلما شارفها قال أهي القرية التي افتخر بها فرعون حتى قال أليس لي ملك مصر والله لى أقل عندى من أن ادخله شئ عناه (أفلا تبصرون) قوتى وضعف موسى وغناى وفقره (أم أنا خير) أم منقطعة بمعنى بل والهزة كانه قال أثبت عندكم واستقر أنى أنا خير وهذه حالى (من هذا الذى هو مهين) ضعيف حقير (ولا يكاديين) الكلام لما كان به من الرثة (فلولا) فهلا (ألقي عليه أسوره) حفص ويعقوب وسهل جمع سوار غيرهم أساوره جمع أسورة وأساور جمع أسوار وهو السوار حذف الياء من أساور وعوض منها التاء (من ذهب) أراد بالقاعلا سورة عليه القاء مقابل الملك اليه لانهم كانوا اذا أرادوا تسويد الرجل سوروه بسوار وطوقوه بطوق من ذهب (أوجاعهم الملائكة مقترنين) يشون معه يقترن بعضهم ببعض ليكونوا أعضاده وأبصاره وأعوانه (فاستخف قومه) استغفهم بالقول واستنزلهم وعمل فيهم كلامه وقيل طلب منهم الخفة في العاعة وهى الاسراع (فأطاعوه انهم كانوا قوما فاسقين) خارجين عن دين الله (فلما آمنوا استغفناهم فأنزلناهم أجمعين) أسف منتول من أسف أسفا اذا اشتد غضبه ومعناه انهم أفرطوا في المعاصي فاستنزلناهم أجمعين أن يعجل لهم عذابنا وانما وأن لانعلم عنهم (فجعلناهم أساقدا) جمع ساقط كخادم وخدم ساقدا حمزة وعلى جمع سليف أى فريق قد سلف (ومثلا) وحديثا عجيب التفسير ان سائر المثل ضرب بهم الامثال ويقال مثلكم مثل قوم فرعون (للاخرين) لى يجرى بعدهم ومعناه فجعلناهم قدوة للآخرين من الكفار يتسمون بهم في استحقاق مثل عذابهم ونزولهم بهم لانيانهم مثل أنما لهم ومثلا يحدثون به (ولما



ضرب ابن مريم مثلاً) لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على قريش انكم وما تعبدون  
من دون الله حصب جهنم غضبوا فقال ابن الزبير يا محمد اخاصة لنا ولا كهتنا أم لجميع الامم  
فقال عليه السلام هولكم ولا كهتكم ولجميع الامم فقال ألسنت تزعم ان عيسى بن مريم نبي  
وثني عليه وعلى أمه خيراً وقد علمت ان النصارى يعبدونها وعزير يعبد والملائكة  
يعبدون فان كان هؤلاء في النار فقد رضينا أن نكون نحن وآلهتنا معهم فقرحوا وضحكوا  
وسكت النبي صلى الله عليه وسلم فأنزّل الله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها  
مبعدون ونزلت هذه الآية والمعنى ولما ضرب ابن الزبير عيسى بن مريم مثلاً لا كهتهم  
وجادل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبادة النصارى إياه (اذا قومك) قريش (منه)  
من هذا المثل (يصدون) يرتفع لهم جلبة وضجيج فرحا وضحكا بما سمعوا منه من اسكات  
النبي صلى الله عليه وسلم بجده يصدون مدني وشامي والاعشى وعلى من الصدود أي من  
أجل هذا المثل يصدون عن الحق ويعرضون عنه وقيل من الصديد وهو الجلبة وانهما  
لعتان نحو يعكف ويعكف (وقالوا آللهتنا خير أم هو) يعنون ان آلهتنا عندك ليست  
بخير من عيسى فاذا كان عيسى من حصب النار كان أمر آلهتنا هيناً (ماضيوه) أي  
ماضربوا هذا المثل (لك الا جدلاً) الا لاجل الجدول والغلبة في القول لا لطلب الميز بين  
الحق والباطل (بل هم قوم خصمون) لشدة ادخال الخصومة دأبهم اللجاج وذلك ان قوله  
تعالى انكم وما تعبدون لم يرد به الا الاصنام لان ما غير العقلاء الا أن ابن الزبير بخداه  
لم رأى كلام الله محتملاً لفظه وجه العموم مع علمه بان المراد به أصنامهم لا غير وجد الخيلة  
مساعفا فصرف اللفظ الى الشمول والاحاطة بكل معبود غير الله على طريق اللجاج  
والجدال وحب المغالبة والمكابرة وتوقع في ذلك فتور رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى  
أجاب عنه ربه (ان هو) ما عيسى (الا عبد) كسائر العبيد (أنعمنا عليه) بالنبوة  
(وجعلناه مثلاً لبني اسرائيل) وصيرناه عبرة عجيبه كالمثل السائر لبني اسرائيل (ولو نشاء  
لجعلنا منكم ملائكة في الارض) أي بدلا منكم كذا قاله الزجاج وقال جامع العلوم لجعلنا  
بدلكم ومن بمعنى البدل (يحلفون) يحلفوكم في الارض او يحلف الملائكة بعضهم بعضا  
وقيل ولو نشاء لقدرتنا على عجائب الامور لجهلنا منكم وارثا منكم ارجاء ملائكة  
يحلفونكم في الارض كما يحلفكم اولادكم كما ولدنا عيسى من شيء من غير خل لتعرفوا  
تميزنا بالقدر الباهرة ولتعلموا أن الملائكة أجسام لا تتولد الا من أجسام والتقديم متعال عن  
ذلك (وانه لم الساعة) وان عيسى مما يعلم به مجيء الساعة وقرأ ابن عباس أعلم للساعة  
وهو العلامة أي رائد زوب علم الساعة (ولا تترسم) فلا تشكن فيها من امرية وهواشة  
(راتبعون) وبالله عليكم من راتبكم الذي وترى ورؤيتهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسوء (هو صفة تيم) أي تيمنه  
(ولا يصدكم الشيطان) عن الإيمان بالله وعن اتباع

العداوة اذ اخرج اباكم من الجنة ونزع عنه لباس النور (ولما جاء عيسى بالبينات) بالمعجزات او بآيات الانجيل والشرائع البينات الواضحات (قال قد جئتكم بالحكمة) اى بالانجيل والشرائع (ولا بين لكم بعض الذى تختلفون فيه) وهو امر الدين لا امر الدنيا (فاتقوا الله واطيعون ان الله هو ربى وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم) هذا تمام كلام عيسى عليه السلام (فاختلف الاحزاب) الفرق المتحزبة بعد عيسى وهم اليعقوبية والتسبورية والملكانية والشمعونية (من بينهم) من بين النصارى (فويل للذين ظلموا) حيث قالوا فى عيسى ما كفروا به (من عذاب يوم أليم) وهو يوم القيامة (هل ينظرون الا الساعة) الضمير لقوم عيسى او للكفار (أن تأتيهم) بدل من الساعة اى هل ينظرون الا اتيان الساعة (بغثة وهم لا يشعرون) اى وهم غافلون لا شغلهم بأمر دينهم كقوله تأخذهم وهم مخصمون (الاخلاء) جمع خليل (يومئذ) يوم القيامة (بعضهم لبعض عدو الا المتقين) اى المؤمنين وانتصاب يومئذ بعدو اى تنقطع فى ذلك اليوم كل صلة بين المتخالفين فى غير ذات الله وتنقلب عداوة ومقتا الاخلة المتصادقين فى الله فانها اخلة الباقية (يا عبادى) بالياء فى الوصل والوقف مدنى وشامى وابوعمر و يفتح الياء ابو بكر الباقون بمحذف الياء (لا خوف عليكم اليوم ولا اتم تحزنون) هو حكاية لما ينادى به المتقون المتحابون فى الله يومئذ (الذين) منصوب المحل صفة لعبادى لانه منادى مضاف (آمنوا بآياتنا) صدقوا بآياتنا (وكانوا مسلمين) لله متقادين له (ادخلوا الجنة اتم وازواجكم) المؤمنات فى الدنيا (تحبرون) تسرون سرورا يظهر حبارهاى اثره على وجوهكم (يطاف عليهم بصحاف) جمع صحيفة (من ذهب واكواب) اى من ذهب ايضا والاكواب الكوز لا عروة له (وفىها) وفى الجنة (ما تشبه الا هس) مدنى وشامى وحفص باثبات الهاء العائدة الى الموصول وحذفها غيرهم لطول الموصول بالفعل والقاعل والمفعول (وتلذ الا عين) وهذا حصر لوانواع النعم لانها امام مشتهيات فى القلوب او مستلذة فى العيون (واتم فيها خالدون) وتلك الجنة التى اورثتموها بما كنتم تعملون) تلك اشارة الى الجنة المذكورة وهى مبتدا والجنة خبر والتى اورثتموها صفة الجنة او الجنة صفة للمبتدا الذى هو اسم الاشارة والتى اورثتموها خبر المبتدا او التى اورثتموها صفة المبتدا وبما كنتم تعملون الخبر والباء تتعلق بمحذوف اى حاصلة او كائنة كما فى الظروف التى تقع اخبارا وفى الوجه الاول تتعلق باورثتموها وشبهت فى بقائها على اهلها بالميراث الباقى على الورثة (لكم فيها ما كرهت كثيرة منها تأكلون) من للتبعض اى لا تأكلون الا بعضها واعقابها باقية فى شجرها فهى مزينة بالثمار ابدا وفى الحديث لا ينزع رجل فى الجنة من ثمرها الا ثبت مكانها مثلاها (ان المجرمين فى عذاب جهنم خالدون) خبر بعد خبر (لا يفترونهم) خبر آخر اى لا يخفف ولا يهينهم (وهم فيه) فى العذاب (مبلسون) آيسون من الفرج متحIRON (وما ظلمناهم) بالعذاب (ولكن كانوا هم الظالمين) هم فصل (ونادوا يا مالك) لما ايسوا من فتور العذاب نادوا يا مالك وهو خازن



النار وقيل لابن عباس ان ابن مسعود قرأ يامال فقال ما أشغل أهل النار عن الترخيم (ليقض علينا ربك) ليمنتنا من قضى عليه اذا أماته فوكزه موسى فقضى عليه والمعنى سل ربك أن يقضى علينا (قال انكم ما كثون) لا بثون في العذاب لا تخلصون عنه بموت ولا فتور (لقد جئناكم بالحق) كلام الله تعالى ويجب أن يكون في قال ضمير الله لما سألوا ما لك أن يسأل الله القضاء عليهم أجابهم الله بذلك وقيل هو متصل بكلام مالك (٣) والمراد بقوله جئناكم الملائكة اذ هم رسل الله وهو منهم (ولكن أكثركم للحق كارهون) لا تقبلونه وتنفرون منه لان مع الباطل الدعة ومع الحق التعب (أم أبرموا أمرا) أم أحكم مشركو مكة أمرا من كيدهم ومكرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم (فأنا مبرمون) كيدنا كما أبرموا كيدهم وكانوا يتنادون فيتناجون في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الندوة (أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم) حديث أنفسهم (ونجواهم) ما يتحدثون فيما بينهم ويخفونه عن غيرهم (بل) نسمعها ونطلع عليها (ورسلنا) أي الحفظة (لديهم يكتبون) عندهم يكتبون ذلك وعن يحيى بن معاذ من ستر من الناس ذنوبه وأبداها لمن لا تخفى عليه خافية وقد جعله أهون الناظرين اليه وهو من أمارات التناق (قل ان كان للرحمن ولد) وصح ذلك يرهان (فأنا أول العابدين) فأنا أول من يعظم ذلك الولد وأسبغكم إلى طاعته والالتفاد اليه كما يعظم الرجل ولد الملك لتعظيم أبيه وهذا كلام وارد على سبيل القرض والمراد نفى الولد وذلك أنه علق العبادة بكيونة الولد وهي محال في نفسها فكان المعلق بها محالا مثلها ونظيره قول سعيد بن جبير للحجاج حين قال له والله لا بد لك بالدنيا نارا تظلي لو عرفت أن ذلك اليك ما عبدت إلهًا غيرك وقيل ان كان للرحمن ولد في زعمكم فأنا أول العابدين أي الموحدين لله المكذبين قولكم بإضافة الولد اليه وقيل ان كان للرحمن ولد في زعمكم فأنا أول الآتقين من أن يكون له ولد من عبد يعبد اذا اشتد آفته فهو عبد وعابد وقرئ العبدن وقيل هي ان الناقية أي ما كان للرحمن ولد فأنا أول من قال وعبد ووحيد وروى أن النضر قال الملائكة بنات الله فزلت فقال النضر ألا ترون أنه صدقني فقال له الولد ما صدقك ولكن قال ما كان للرحمن ولد فأنا أول الموحدين من أهل مكة أن لا ولد له ولد حمزة وعلى ثم نزه ذاته عن اتخاذ الولد فقال (سبحان رب السموات والأرض رب العرش عما يصفون) أي هو رب السموات والأرض والعرش فلا يكون جسما اذ لو كان جسما لم يقدر على خلقها واذا لم يكن جسما لا يكون له ولد لان التولد من صفة الاجسام (فذرهم يخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) أي القيامة وهذا دليل على ان ما يقولونه من باب الجهل والخوض واللعب (وهو الذي في السماء وفي الأرض) ضمن اسمه تعالى خفي وصف فلذلك علق به المتخرف في قوله في السماء وفي الأرض كما قال هو جواد في طي جواد في تخيب وقرئ في سماء الله وفي

الارض الله ومثله قوله وهو الله في السموات وفي الارض فكانه ضمن معنى المعبود والراجع الى الموصول محذوف لطول الكلام كقولهم ما أنا بالذي قائل لك شيئا والتقدير وهو الذي هو في السماء الله والله يرتفع على أنه خير مبتدأ مضمروا ولا يرتفع الله بالا ابتداء وخبره في السماء نخلوا الصلة حينئذ من عائد يعود الى الموصول (وهو الحكيم) في أقواله وأفعاله (العليم) بما كان ويكون (وتبارك الذي له ملك السموات والارض وما بينهما وعنده علم الساعة) أي علم قيامها (واليه ترجعون) يرجعون مكي وحمة وعلى (ولا يملك) ألتهم (الذين يدعون) أي يدعونهم (من دونه) من دون الله (الشفاعة) كما زعموا أنهم شفعاؤهم عند الله (الا من شهد بالحق) أي ولكن من شهد بالحق بكلمة التوحيد (وهم يعلمون) أن الله ربهم حقا ويعتقدون ذلك هو الذي يملك الشفاعة وهو استثناء منقطع او متصل لان في جملة الذين يدعون من دون الله الملائكة (ولئن سألتهم) أي المشركين (من خلقهم ليقولن الله) لا الاصنام والملائكة (فأنى يؤفكون) فكيف او من أين يصرفون عن التوحيد مع هذا الاقرار (وقيله) بالجر عاصم وحمة أي وعنده علم الساعة وعلم قيله (يارب) والهاء يعود الى محمد صلى الله عليه وسلم لتقدم ذكره في قوله قل ان كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين وبالنصب الباكون عطفا على محل الساعة أي يعلم الساعة ويعلم قيله أي قيل محمد يارب والقييل والقول والقال والمقال واحد ويجوز ان يكون الجر والنصب على اضمار حرف القسم وحذفه وجواب القسم (ان هؤلاء قوم لا يؤمنون) كأنه قيل وأقسم بقيله يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون واقسام الله بقيله رفع منه وتعظيم لدعائه والتجاءه اليه (فاصفح عنهم) فأعرض عن دعوتهم يأسا عن إيمانهم وودعهم وتاركهم (وقل) لهم (سلام) أي تسلم منكم ومتاركة (فسوف يعلمون) وعيد من الله لهم وتسليه لرسوله صلى الله عليه وسلم وبالتاء مدني وشامي

### ﴿سورة الدخان تسع وخمسون آية مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

في الخبر من قرأها ليلة جمعة أصبح مغفورا له (حم والكتاب المبين) أي القرآن الواو في والكتاب واو القسم ان جعلت حم تعديدا للحروف او اسما للسورة مرفوعا على خبر الا ابتداء المحذوف وواو العطف ان كانت حم مع سماها وجواب القسم (اما أنزلناه في ليلة مباركة) أي ليلة القدر أو ليلة النصف من شعبان وقيل بينها وبين ليلة القدر أربعون ليلة والجمهور على الاوّل لقوله اما أنزلناه في ليلة القدر وقوله شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن وليلة القدر في أكثر الاقوال في شهر رمضان ثم قالوا أنزله جملة من الاوّل المحفوظ الى السماء الدنيا ثم نزل به جريين في وقت وقوع الحاجة الى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وقيل ... زوله في ليلة القدر والمباركة الكثيرة الخيرة ينزل فيها من الخير والبركة ويسمى جواب



من الدعاء ولولم يوجد فيها الا انزال القرآن وحده لكفى به بركة ( انا كنا منذرين فيها يفرق كل أمر ) هما جملتان مستأفتان ملفوفتان فسرهما جواب القسم كأنه قيل أنزلناه لان من شأننا الانذار والتحذير من العقاب وكان انزالنا اياه في هذه الليلة خصوصا لان انزال القرآن من الامور الحكيمة وهذه الليلة مفرق كل أمر حكيم ومعنى يفرق يفصل ويكتب كل أمر من أرزاق العباد وآجالهم وجميع أمورهم من هذه الليلة الى ليلة القدر التي تجيء في السنة المقبلة (حكيم) ذي حكمة أى مفعول على ما تقتضيه الحكمة وهو من الاسناد المجازى لان الحكيم صفة صاحب الامر على الحقيقة ووصف الامر به مجازا (أمرنا من عندنا) نصب على الاختصاص جعل كل أمر جزلا فيهما بأن وصفه بالحكيم ثم زاده جزالة وفخامة بأن قال أعنى بهذا الامر أمرا حاصلنا من عندنا كما اقتضاه علمنا وتديرنا ( انا كنا مرسلين ) بدل من انا كنا منذرين (رحمة من ربك) مفعول له على معنى انا أنزلنا القرآن لان من شأننا وعادتنا ارسال الرسل بالكتب الى عبادنا لاجل الرحمة عليهم او تعليل لقوله أمرنا من عندنا ورحمة مفعول به وقد وصف الرحمة بالارسال كما وصفها به في قوله وما يمسك فلا يرسل له من بعده والاصل انا كنا مرسلين رحمة منا فوضع الظاهر موضع الضمير اذ انا بأن الربوبية تقتضى الرحمة على الربوبين (انه هو السميع) لا قوالهم (العليم) بأحوالهم (رب) كوفى بدل من ربك وغيرهم بالرفع أى هورب (السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين) ومعنى الشرط انهم كانوا يقرون بأن للسموات والارض ربا وخالقا فقبل لهم ان ارسال الرسل وانزال الكتب رحمة من الرب ثم قيل ان هذا الرب هو السميع العليم الذى أتم مقرون به ومعترفون بأنه رب السموات والارض وما بينهما ان كان اقراركم عن علم وإيقان كما تقول ان هذا انعام زيد الذى تسمع الناس بكرمه ان بلغك حديثه وحدثت بقصته (لا اله الا هو يحيى ويميت ربكم) أى هوربكم (ورب آبائكم الاولين) عطف عليه ثم رد أن يكونوا موقنين بقوله (بل هم في شك يلاعبون) وان اقرارهم غير صادر عن علم وتيقن بل قول مخلوط بهزؤا لعب (فارتقب) فانتظر (يوم تأتى السماء بدخان) يأتى من السماء قبل يوم القيامة يدخل فى أسماع الكفرة حتى يكون رأس الواحد كالأرأس الحنيد ويعترى يؤمن منه كهيئة الزكام وتكون الارض كلها كبيت او قد فيه ليس فيه خصاص وقيل ان قریشا لما استعصمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاء عليهم فقال اللهم اشد وطأناك على مضرواجعلها عليهم سنين كسرى يوسف فأصابهم الجهد حتى أكلوا الخيف والعلهز و كان الرجل يرى بين السماء والارض الدخان وكان يحدث الرجل ويسمع كلامه ولا يراه من الدخان (مبين) ظاهر حاله لا يشك أحده فى الدخان (يعشى الناس) مشربوه ولبسه وهو فى بحر من نار الدخان وقوله (هذا عذاب أليم) أى ربنا اكتبنا من عذاب النار مؤمنون (شركاء) شركاء فى تكليف عنا المذاب منصوب المحل نعل مصمر وهو يقرآن رزق من حرب المحل

على الحال اى قائلين ذلك (أنى لهم الذكرى) كيف يذكرون ويعظون ويفنون بما  
وعده من الايمان عند كشف العذاب (وقد جاءهم رسول مبين ثم تولوا عنه وقالوا معلم  
مجنون) اى وقد جاءهم ما هو اعظم وأدخل فى وجوب الاذكار من كشف الدخان  
وهو ما ظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات والبيّنات من الكتاب المعجز  
وغيره فلم يذكروا وتولوا عنه وبهتوه بأن عدّاسا غلاما أعجميا لبعض ثقيف هو الذى علمه  
ونسبوه الى الجنون (انا كاشفوا العذاب قليلا) زمانا قليلا او كشفا قليلا (انكم  
عائدون) الى الكفر الذى كنتم فيه اوالى العذاب (يوم نبطش البطشة الكبرى) هى  
يوم القيامة او يوم بدر (انامتقمون) اى انتقم منهم فى ذلك اليوم وانتصاب يوم نبطش  
بأذكار اوبى دل عليه انامتقمون وهو انتقم لا بمتقمون لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها  
(ولقد فتنا قبلهم) قبل هؤلاء المشركين اى فعلنا بهم فعل المختبر ليظهر منهم ما كان باطنا  
(قوم فرعون وجاءهم رسول كريم) على الله وعلى عباده المؤمنين او كريم فى نفسه حسيب  
نسب لان الله تعالى لم يبعث نبيا الا من سراة قومه وكرامهم (أن أدوا الى) هى ان المفسرة  
لان محى الرسول الى من بعث اليهم متضمن لعنى القول لانه لا يحییهم الا مبشرا ونذيرا وداعيا  
الى الله او الخففة من الثقل ومعناه وجاءهم بأن الشأن والحديث أدوا الى سلموا الى (عباد  
الله) هو مفعول به وهم بنو اسرائيل يقول أدوهم الى وأرسلوهم معى كقوله أرسل معنا بنى  
اسرائيل ولا تعذبهم ويجوز أن يكون نداء لهم على معنى أدوا الى يا عباد الله ما هو واجب على  
عليكم من الايمان لى وقبول دعوتى واتباع سبيلى وعلى ذلك بقوله (انى لكم رسول  
أمين) اى على رسالتى غير منهم (وأن لا تعولوا على الله) أن هذه مثل الاولى فى وجهها  
أى لا تستكبروا على الله بالاستهانة برسوله ووحیه أو لا تستكبروا على بى الله (انى  
أتیکم بسلطان مبين) بحجة واضحة تدل على أنى نبى (وانى عدت) مدغم أو عمرو  
وحمة وعلى (ربى وربكم أن ترجحون) أن تقاتلوا رجا ومعناه انه عائد بربه متكل  
على انه يعصمه منهم ومن كيدهم فهو غير مبال بما كانوا يتوعدونه من الرجم والقتل  
(وان لم تؤمنوا لى فاعزلون) اى ان لم تؤمنوا لى فلاموالاة بينى وبين من لا يؤمن فتنحوا  
عنى اوفخاونى كفا فالالى ولا على ولا تتعرضوا لى شركم وأذا كم فليس جزاء من دعاكم  
الى ما فيه فلاحكم ذلك ترجونى فاعزلونى فى الحالين يعقوب (فدعاربہ) شا كياقومه  
(أن هؤلاء قوم مجرمون) بأن هؤلاء اى دعاربہ بذلك قيل كان دعائوه اللهم عجل لهم  
ما يستحقونه باجرامهم وقيل هو قوله ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين وقرئ ان هؤلاء  
بالكسر على اضمار القول اى فدعاربہ فقال ان هؤلاء (فأسر) من أسرى فأسر بالوصل  
حجازى من أسرى والفول مضمرب بعد الفاء اى فقال أسر (عبادى) اى بنى اسرائيل (ليلا  
انكم متبعون) اى در الله أن تتقدموا ويتبعكم فرعون وجنوده فينجى المتقدمين  
في فرق التامنين (واترك البحر رهوا) سا كننا أراد موسى عليه السلام لما جاوز البحر ان



يضر به بعصاه فينطبق فأمر بأن يتركه ساكنا على هيئته قارا على حاله من انتصاب المـ  
وكون الطريق يبسا لا يضر به بعصاه ولا يغير منه شيئا ليدخله القبط فاذا احصوا فيه أطية  
الله عليهم وقيل الرهو الفجوة الواسعة اى اتركه مفتوحا على حاله متفرجا (انهم جنـ  
منرقون) بعد خروجكم من البحر وقرئ بالفتح اى لانهم (كم) عبارة عن الكثر  
منصوب بقوله (تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم) هو ما كان لهم من  
المنازل الحسنة وقيل المناير (ونعمة) تنعم (كانوا فيها فاكهين) متنعمين (كذلك  
اى الامر كذلك فالكاف في موضع الرفع على انه خبر مبتدا مضمر (وأورثناها قوه  
آخريـن) ليسوا منهم فى شىء من قرابة ولادين ولا ولاء وهم بنو اسرائيل (فما بكت عليهم  
السماء والارض) لانهم ماتوا كفارا والمؤمن اذا مات تبكى عليه السماء والارض فيبـكـى  
على المؤمن من الارض مصلاه ومن السماء مصعد عمله وعن الحسن اهل السماء والارض  
(وما كانوا منظرين) اى لم ينظروا الى وقت آخر ولم يمهلوا (ولقد نحينا بنى اسرائيل  
من العذاب المهيـن) اى الاستخدام والاستعباد وقتل الاولاد (من فرعون) بدل من  
العذاب المهيـن باعادة الجار كانه فى نفسه كان عذابا مهينا لا فراطه فى تعذيبهم واهانتهم أو خبر  
مبتدا محذوف اى ذلك من فرعون (انه كان عاليا) متكبرا (من المسرفين) خبر تاذ  
اى كان متكبرا مسرفا (ولقد اخترناهم) اى بنى اسرائيل (على علم) حال من ضميه  
الفاعل اى عالمين بمكان الخيرة وبأنهم أحقاء بأن يختاروا (على العالمين) على عالمي زمانهم  
(وآتيناهم من الآيات) كخلق البحر وظليل الغمام وانزال المن والسلوى وغير ذلك (ما فيها  
بلاء مبين) نعمة ظاهرة واختبار ظاهر لتنظر كيف تعملون (ان هؤلاء) يعنى كفار  
قريش (ليقولون ان هـى) ما المـوتـة (الا موتتنا الاولى) والاشكال ان الكلام وقع فى  
الحياة الثانية لا فى الموت فهلا قيل ان هـى الاحياتنا الاولى وما معنى ذكر الاولى كانهم  
وعدوا وموتة أخرى حتى جحدوها واثبتوا الاولى والجواب انه قيل لهم انكم نموتون وموتة  
تتعقبها حياة كما تقدمتكم موتة قد تعقبها حياة وذلك قوله تعالى وكنتم أمواتا فأحياكم ثم  
يميتكم ثم يحْيِيكُمْ فقالوا ان هـى الاموتنا الاولى يريدون ما المـوتـة التى من شأنها أن يتعقبها  
حياة الا المـوتـة الاولى فلا فرق اذا بين هذا وبين قوه الاحياتنا الدنيا فى المعنى ويحتسب أن  
يكون هذا انكارا لما فى قوله ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين (وما نحن بمنشرين)  
بمعوتين يقال أنشر الله الموتى ونشرهم اذا بعثهم (فأثبوا بآبائنا) خطاب للذين كانوا  
يعدونهم النشور من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (ان كنتم صادقين) اى ان  
صدقتم فيما تقولون فعجلوا لنا احياء من مات من آبائنا بسؤالكم ربكم ذلك حتى يكون دليلا  
على ان ما تعدونه من قيام الساعة وبعث الموتى حق (أهم خير) فى القوة والمنعة (مقرم  
تبع) هو تبع الحميرى كان مؤمنا رقبته كافر بن وقير كان نبيا وفى الحديث من أدرك  
أ كان تبع نبياً أو غير نبي (والذين من قبلكم) سرفوع بالعصف على قرم تبع : هلكناهم

انهم كانوا جرمين (كافرين منكربين للبعث (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما)  
 اى وما بين الجنسين (لاعين) حال ولولم يكن بعث ولا حساب ولا ثواب كان خلق الخلق  
 للفناء خاصة فيكون لعبا (ما خلقناهما الا بالحق) بالجد ضد اللعب (ولكن اكثرهم  
 لا يعلمون) انه خلق لذلك (ان يوم الفصل) بين الحق والمبطل وهو يوم القيامة (ميتاتهم  
 اجمعين) وقت موعدم كلهم (يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئا) اى ولى كان عن اى ولى  
 كان شيئا من اغناء اى قليلا منه (ولاهم ينصرون) الضمير للمولى لانهم فى المعنى كثير  
 لتناول اللفظ على الابهام والشياع كل مولى (الا من رحم الله) فى محل الرفع على البدل من  
 الواو فى ينصرون اى لا يمنع من العذاب الا من رحمه الله (انه هو العزيز) الغالب على  
 أعدائه (الرحيم) لاوليائه (ان شجرت الزقوم) هى على صورة شجر الدنيا لكنها فى  
 النار والزقوم ثمرها وهو كل طعام ثقيل (طعام الائم) هو الفاجر الكثير الاتام وعن  
 أبى الدرداء انه كان يقرئ رجلا فكان يقول طعام الائم فقال قل طعام الفاجر يا هذا وبهذا  
 تستدل على ان ابدال الكلمة مكان الكلمة جائز اذا كانت مؤدية معناها ومنه اجازة و  
 حنيفة رضى الله عنه القراءة بالفارسية بشرط أن يؤدى القارئ المعانى كلها على كمالها من  
 غير ان يخرم منها شيئا قالوا وهذه الشريطة تشهد انها اجازة كلا اجازة لان فى كلام العرب  
 خصوصاً فى القرآن الذى هو معجز بفصاحته وغرابة نظمه وأساليبه من لطائف المعانى  
 والدقائق ما لا يستقل بأدائه لسان من فارسية وغيرها ويروى رجوعه الى قولهما وعليه  
 الاعتماد (كامله) هو دردى الزيت والكاف رفع خبر بعد خبر (تغلى فى البطون)  
 وبالياء مكى وحفص فالتاء للشجرة والياء للطعام (كغلى الحميم) أى المساء الحار الذى انتهى  
 غليانه ومعناه غليا كغلى الحميم فالكاف منصوب المحل ثم يقال للزبانية (خذوه) اى الائم  
 (فاعتلوه) فعودوه بعنف وغلظة فاعتلوه مكى ونافع وشامى وسهل ويعقوب (الى سواء  
 الحميم) الى وسطها ومعظمها (ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الحميم) المصبوب هو الحميم  
 لا عذابه الا انه اذا صب عليه الحميم فقد صب عليه عذابه وشدته وصب العذاب استعارة  
 ويقال له (ذق انك أنت العزيز الكريم) على سبيل الهزؤ والتهمك انك اى لانك على  
 (ان هذا) اى العذاب أو هذا الامر هو (ما كنتم به تتمرون) تشكون (ان المتقين فى  
 مقام) بالفتح وهو موضع القيام والمراد المكان وهو من الخصاص الذى وقع مستعملا فى معنى  
 العموم وبالضم مدنى وشامى وهو موضع الإقامة (أمين) من أمن الرجل أمانة فهو أمين  
 وهو ضد الخائن فوصف به المكان استعارة لان المكان الخفيف كأنما يخوف صاحبه بما  
 يلقى فيه من المكارة (فى جنات وعيون) بدل من مقام أمين (يلبسون من سندس)  
 مارق من الديباج (راستبرق) ما غلظ منه وهو تعريب استبر واللفظ اذا عرب خرج  
 من أن يكون أعجميا لان معنى التعريب ان يجعل عربيا بالتصرف فيه وتغييره عن  
 نجاته واجرائه على أوجه الاعراب فساغ أن يقع فى القرآن العربى (متقابلين) فى



بجالسهم وهو أتم للانس ( كذلك ) الكاف مرفوعة اى الامر كذلك ( وزوجناهم )  
 وقرناهم ولهذا عدى بالباء ( بحور ) جمع حوراء وهى الشديدة سواد العين والشديدة  
 بياضها ( عين ) جمع عيناء وهى الواسعة العين ( يدعون فيها ) يطلبون فى الجنة ( بكل  
 فاكهة آمنين ) من الزوال والانتقطاع وتولد الضرر من الاكثار ( لا يذوقون فيها ) اى  
 فى الجنة ( الموت ) البتة ( الا الموة الاولى ) اى سوى الموة الاولى التى ذاقوها فى الدنيا  
 وقيل لكن الموة قد ذاقوها فى الدنيا ( ووقاهم عذاب الجحيم فضلاً من ربك ) اى للفضل  
 فهو مفعول له او مصدر مؤكداً قبله لان قوله ووقاهم عذاب الجحيم تفضل منه لهم لان  
 العبد لا يستحق على الله شيئاً ( ذلك ) اى صرف العذاب ودخول الجنة ( هو الفوز العظيم  
 فاعلم يسراهم ) اى الكتاب وقد جرى ذكره فى أول السورة ( بلسانك اعلمهم يتذكرون )  
 يتعظون ( فارتقب ) فانتظر ما يحل بهم ( انهم مرتقبون ) منتظرون ما يحل بك من الدوائر

### ﴿ سورة الجاثية مكية وهى سبع وثلاثون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

( حم ) ان جعلتها اسماً للسورة فهو مرفوعة بالابتداء والخبر ( تنزيل الكتاب من الله )  
 صلة للتزيل وان جعلتها تعديداً للحروف كان تنزيل الكتاب مبتدأ والظرف خبراً  
 ( العزيز ) فى انتقامه ( الحكيم ) فى تدبيره ( ان فى السموات والارض لايات ) لدلالات على  
 وحدانيته ويجوز أن يكون المعنى ان فى خلق السموات والارض لايات ( للمؤمنين )  
 دايمة قوله ( وفى خلقكم ) ويعطف ( وما يث من دابة ) على الخلق المضاف لان المضاف  
 اليه ضمير مجرور متصل بفتح العطف عليه ( آيات ) حمزة وعلى بالنصب وغيرهما بالرفع  
 مثل قولك ان زيدا فى الدار وعمر فى السوق أو عمرو فى السوق ( لقوم يوقنون واختلاف  
 الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق ) اى مطر وسمى به لانه سبب الرزق ( فأحيابه  
 الارض بعد موتها وتصريف الرياح ) الریح حمزة وعلى ( آيات لقوم يعقلون ) بالنصب  
 على وحمزة وغيرهما بالرفع وهذا من العطف على عاملين سواء نصبت او رفعت فالعاملان اذا  
 نصبت ان وفى اقيمت الواو مقامهما فعملت الحرفى واختلاف الليل والنهار والنصب فى آيات  
 واذا رفعت فالعاملان الابتداء وفى عملت الواو والرفع فى آيات والجرفى واختلاف هذا مذهب  
 الاخفش لانه يجوز العطف على عامين وأما سيبويه فانه لا يجزئه وتخرج الآية عنده أن  
 يكون على اضمار فى والذي حسنه تقديم ذكر فى الآيتين قبل هذه الآية ويؤيده قراءة ابن  
 مسعود رضى الله عنه وفى اختلاف الليل والنهار ويجوز أن تنصب آيات على الاختصاص  
 بعد انقضاء المجرور معطوف على ما قبله اى التكرير وتوكيد الآيات الاولى كأنه قبل آيات  
 آيات ورفعهما باضمارهى والمعنى فى تدبيره لا يمتن على لا يمتن وتوسيعه رتبة خبره  
 المنصفين من العباد اذا نظر وفى السموات والارض نظر اصحى جاء به من معنوعة وأنه

لا بد لها من صانع فآمنوا بالله فإذا نظرنا في خلق أنفسهم وتنقلها من حال إلى حال وفي خلق ما ظهر على الأرض من صنوف الحيوان ازدادوا إيماناً وأيقنوا فإذا نظرنا في سائر الحوادث التي تتجدد في كل وقت كاختلاف الليل والنهار ونزول الأمطار وحياة الأرض بها بعد موتها وتصريف الرياح جنوباً وشمالاً وقبولا ودبوراً عقولوا واستحكم علمهم وخلص يقينهم (تلك) إشارة إلى الآيات المتقدمة أي تلك الآيات (آيات الله) وقوله (نتلوها) في محل الحال أي متلوة (عليك بالحق) والعامل ما دل عليه تلك من معنى الإشارة (فبأي حديث بعد الله وآياته) أي بعد آيات الله كقولهم أعجبتني زيد وكرمه يريدون أعجبتني كرم زيد (يؤمنون) حجازي وأبو عمرو وسهل وحفص وبالتاء غيرهم على تقدير قل يا محمد (ويل لكل أفاك) كذاب (أثم) متبالغ في اقتراف الآثام (يسمع آيات الله) في موضع جر صفة (تتلى عليه) حال من آيات الله (ثم يصير) يقبل على كفره ويقم عليه (مستكبراً) عن الإيمان بالآيات والأذعان لما تنطق به من الحق مزدرياً لها معجباً بما عنده قيل نزلت في الضربين الحرث وما كان يشتري من أحاديث العجم ويشغل بها الناس عن استماع القرآن والآية عامة في كل من كان مضاراً لدين الله وجيء به ثم لأن الإصرار على الضلالة والاستكبار عن الإيمان عند سماع آيات القرآن مستبعد في العقول (كان لم يسمعها) كان مخففة والاصل كانه لم يسمعها والضمير ضمير الشأن ومحل الجملة النصب على الحال أي يصير مثل غير السامع (فبشره بعذاب أليم) فأخبره خبراً يظهر أثره على البشرية (وإذا علم من آياتنا شيئاً) وإذا بلغه شيء من آياتنا وعلم أنه منها (اتخذها) اتخذ الآيات (هزوا) وا يقل اتخذها للاشعار بأنه إذا أحس بشيء من الكلام أنه من جملة الآيات خاض في الاستهزاء بجميع الآيات ولم يقتصر على الاستهزاء بما بلغه ويجوز أن يرجع الضمير إلى شيء لانه في معنى الآية كقول أبي العتاهية

نفسى بشيء من الدنيا معلقة ۞ الله والقائم المهدي يكفيها

حيث أراد عتبة (أولئك) إشارة إلى كل أفاك أثم لشموله الأفاكين (لهم عذاب مهين) مخز (من ورائهم) من قدامهم وراء اسم للجهة التي يوارى بها الشخص من خلف أو قدام (جهنم ولا يغني عنهم ما كسبوا) من الأموال (شيئاً) من عذاب الله (ولما اتخذوا) ما فيها مصدرية أو موصلة (من دون الله) من الأوثان (أولياء ولهم عذاب عظيم) في جهنم (هذه هدى) إشارة إلى القرآن ويدل عليه (والذين كفروا بآيات ربهم) لأن آيات ربهم هي القرآن أي هذا القرآن كامل في الهداية كما تقول زيد رجل أي كامل في الرجولية (لهم عذاب من رجز) هو أشد العذاب (أليم) بالرفع مكى ويعقوب وحفص صفة لعذاب وغيرهم بالجر صفة لرجز (الله الذي سخر لكم البحر لتجرى الفلك فيه بأمره) بأذنه (ولتبتغوا من فضله) بالتجارة أو بالغوص على اللؤلؤ والمرجان واستخراج الأحمم (رى) (واعلمكم تشكرون وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً) هو تأكيد



ما في السموات وهو مفعول سخر و قيل جميعا نصب على الحال (منه) حال اى سخر هذه  
 الاشياء كائنة منه حاصلة من عنده او خير مبتدا محذوف اى هذه النعم كلها منه اوصفة  
 للمصدر اى تستخير منه (ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون قل للذين آمنوا يغفروا) اى  
 قل لهم اغفروا يغفروا المحذوف المفعول لان الجواب يدل عليه ومعنى يغفروا يغفوا ويصفحوا  
 وقيل انه مجزوم بلام مضمرة تقديره ليغفروا فهو امر مستأنف وجاز حذف اللام للدلالة  
 على الامر (للذين لا يرجون أيام الله) لا يتوقعون وقائع الله بأعدائه من قولهم لوقائع العرب  
 أيام العرب وقتل لا يؤملون الاوقات التى وقها الله تعالى لثواب المؤمنين ووعدهم الفوز فيها  
 قيل نزلت في عمر رضى الله عنه حين شتمه رجل من المشركين من بنى عفار فهم أن يبطش به  
 (ليجزى) تعليل للامر بالمغفرة اى انما أمر و ا بان يغفروا ليوفيهم جزاء مغفرتهم يوم القيامة  
 وتنكير (قوما) على المدح لهم كانه قيل ليجزى ايمان قوم وقوما مخصوصين بصبرهم على اذى  
 أعدائهم لنجزى شامى و حمزة وعلى ليجزى قوما يزىداى ليجزى الخير قوما فاضمر الخير  
 لدلالة الكلام عليه كى اضممر الشمس في قوله حتى توارت بالحجاب لان قوله اذ عرض عليه  
 بالعشى دليل على توارى الشمس وليس التقدير ليجزى الجزاء قوما لان المصدر لا يقوم  
 مقام الفاعل ومعك مفعول صحيح اما اقامة المفعول الثانى مقام الفاعل فجائز و أنت تقول  
 جزاك الله خيرا (بما كانوا يكسبون) من الاحسان (من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء  
 فعليه) اى لها الثوب وعليها العقاب (ثم الى ربكم ترجعون) اى الى جزائه (ولقد آتينا  
 نبي اسراييل الكتاب) التوراة (والحكم) الحكمة والفقه او فصل الخصومات بين  
 الناس لان الملك كان فيهم (والنبوة) خصها بالذكر لكثرة الانبياء عليهم السلام فيهم  
 (ورزقناهم من الطيبات) مما أحل الله لهم وأطاب من الارزاق (وفضلناهم على العالمين)  
 على عالمي زمانهم (وآتيناهم بينات) آيات ومعجزات (من الامر) من أمر الدين (فما  
 اختلفوا) فما وقع الخلاف بينهم في الدين (الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) اى الا من بعد  
 ما جاءهم ما هو موجب لزوال الخلاف وهو العلم وانما اختلفوا بغيا حدث بينهم اى لعداوة  
 وحسد بينهم (ان ركب يعضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) قيل اذا اختلفوا  
 في أوامر الله وسواهيه في التوراة حسدا وطامعا لرئاسة لا عن جهل يكون الانسان معذورا  
 (ثم جعلناك) بعد اختلاف أهل الكتاب (على شريعة) على طريقة ومنهاج (من الامر)  
 من أمر الدين (فاتبعها) فاتبع شريعتك الثابتة بالحجج والدلائل (ولا تتبع أهواء الذين  
 لا يعقلون) ولا تتبع الا حجة عليه من أهواء الجهال وديهم المبني على هوى وبدعة وهم  
 رؤساء قريش حين قالوا ارجع الى دين آباءك (انهم) ان هؤلاء الكافرين (ان يخرس  
 من الله شيئا وان اطاعوا منهم أولياءه) نص والتدريج استبين (وهو من الذين  
 بين الولايتين) (هذا) اى ان القرآن رخص للناس محصل ما فيه من بين شريعتين بمنزلة  
 البصائر في القلوب كما جعل روحا وحياة (وهدى) من لغيره من اهل الانبياء (لقوم)

يوقنون) لمن آمن وأيقن بالبعث (أم حسب الذين) أم منقطعة ومعنى الهمة فيها انكار  
الحسبان (اجتروا السيئات) اكتسبوا المعاصي والكفر ومنه الجوارح وفلان جارحة  
أهله أي كاسبهم (أن نجعلهم) أن نصيرهم وهو من جعل المتعدى الى مفعولين فاولهما  
الضمير والثاني الكاف في (كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) والجملة التي هي (سواء محياهم  
ومماتهم) بدل من الكاف لان الجملة تقع مفعولا ثانيا فكانت في حكم المنرد سواء على وحمة  
وحفص بالنصب على الحال من الضمير في نجعلهم ويرتفع محياهم ومماتهم بسواء وقرأ  
الاعمش ومماتهم بالنصب جعل محياهم ومماتهم ظرفين كقدم الحاج أي سواء في محياهم وفي  
مماتهم والمعنى انكار أن يستوى المسيئون والمحسنون محيا وان يستووا ممات لا فتراق أحوالهم  
أحياء حيث عاش هؤلاء على القيام بالطاعات وأولئك على اقتراف السيئات وممات حيث مات  
هؤلاء على البشري بالرحمة والكرامة وأولئك على اليأس من الرحمة والندامة وقيل معناه  
انكار أن يستووا في الممات كما استووا في الحياة في الرزق والصحة وعن تميم الداري رضى  
الله عنه أنه كان يصلي ذات ليلة عند المقام فبلغ هذه الآية فجعل يبكي ويردد الى الصباح  
وعن الفضيل أنه بلغها فجعل يردد ها ويكي ويقول يا فضيل ليت شعري من أي الفريقين  
أنت (ساء ما يحكون) بشئ ما يقضون اذا حسبوا انهم كالمؤمنين فليس من أقعد على  
إسقاط الواقعة كن أقعد على مقام المخالعة بل تفرق بينهم فنعلى المؤمنين ونخزي الكافرين  
(وخلق الله السموات والارض بالحق) ليدل على قدرته (ولتجزى) معطوف على هذا  
الممل المحذوف (كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون) أفرايت من اتخذ الله هواه) أي هو  
مطواع لهوى النفس يتبع ما تدعوه اليه فكانه يعبد كما يعبد الرجل الهه (واضله الله على  
علم) منه باختياره الضلال أو أشأ فيه فعل الضلال على علم منه بذلك (وختم على سمعه) فلا  
يقبل وعظا (وقلبه) فلا يعتد حقا (وجعل على بصره غشاوة) فلا يبصر عبرة غشوة حمزة  
وعلى (فمن يهديه من بعد الله) من بعد اضلال الله اياه (أفلا تذكرون) بالتخفيف حمزة  
وعلى وحفص وغيرهم بالتشديد فاصل الشر متابعة الهوى والخير كله في مخالفته فنعم ما قال

اذا طلبتك النفس يوما بشهوة \* وكان اليها للخلاف طريق

فدعها وخالف ما هويت فانما \* هو لك عدو والخلاف صديق

(وقالوا ما هي) أي ما الحياة لانهم وعدوا حياة ثانية (الاحياء الدنيا) التي نحن فيها (نموت  
ونحيا) نموت نحن ونحيا بقاء أولادنا او يموت بعض ويحيا بعض او نكون مواتا نطفافي  
الاصلاب ونحيا بعد ذلك او يصيبنا الامر ان الموت والحياة يريدون الحياة في الدنيا والموت  
بعدها وليس وراء ذلك حيا ذوقيل هذا كلام من يقول بالتناسخ أي يموت الرجل ثم نجعل  
روحه في موات فيحيا به (وما يهلكنا الا الدهر) كانوا يزعمون ان مرور الأيام والليالي هو  
المنور في هلاك النفس رينكرون ملك الموت وقبضه الارواح باذن الله وكانوا يضيفون  
كل عادة تحدث الى الدهر والزمان وترى اشعارهم باطمة شكوى الزمان وسنه قوله عليه



السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر اى فان الله هو الالآتى بالحوادث لا الدهر (وما لهم بذلك من علم ان هم الا يظنون) وما يقولون ذلك من علم ويقين ولكن من ظن وتخمين (واذا تلى عليهم آياتنا) اى القرآن يعنى ما فيه من ذكر البعث (بينات ما كان حجتهم) وسمى قولهم حجة وان لم يكن حجة لانه في زعمهم حجة (الا ان قالوا ائمتوا بآبائنا) اى احيوهم (ان كنتم صادقين) في دعوى البعث وحجتهم خير كان واسمها ان قالوا والمعنى ما كان حجتهم الا مقالتهم ائمتوا بآبائنا وقرئ حجتهم بالرفع على انها اسم كان وان قالوا الخبر (قل الله يحييكم) في الدنيا (ثم يميتكم) فيها عند انتهاء أعماركم (ثم يجمعكم الى يوم القيامة) اى يبعثكم يوم القيامة جميعا ومن كان قادرا على ذلك كان قادرا على الا تيان بآبائكم ضرورة (لا ريب فيه) اى في الجمع (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) قدرة الله على البعث لا عراضهم عن التفكير في الدلائل (ولله ملك السموات والارض ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون) عامل النصب في يوم تقوم يخسر ويومئذ بدل من يوم تقوم (وترى كل أمة جاثية) جالسة على الركب يقال جثا فلان يجثوا اذا جلس على ركبته وقيل جاثية مجتمعة (كل أمة) بالرفع على الابتداء كل بالفتح يعقوب على الا بدال من كل أمة (تدعى الى كتابها) الى صحائف أعمالها فاكتفى باسم الجنس فيقال لهم (اليوم يحزون ما كنتم تعملون) في الدنيا (هذا كتابنا) أضيف الكتاب اليهم للملازمة اياهم لان أعمالهم مثبتة فيه والى الله تعالى لانه مالكه والامر ملائكته أن يكتبوا فيه أعمال عباده (ينطق عليكم) يشهد عليكم بما عملتم (بالحق) من غير زيادة ولا نقصان (اما كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) اى نستكتب الملائكة أعمالكم وقيل نسخت واستنسخت بمعنى وليس ذلك بنقل من كتاب بل معناه ثبت (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم في رحمته) جنته (ذلك هو الفوز المبين وأما الذين كفروا) فيقال لهم (أولم تكن آياتي تتلى عليكم) والمعنى ألم يأتكم رسلى فلم تكن آياتي تتلى عليكم فخذف المعطوف عليه (فاستكبرتم) عن الايمان بها (وكنتم قوما مجرمين) كافرين (واذا قيل ان وعد الله) بالجزاء (حق والساعة) بالرفع عطف على محل ان واسمها والساعة حمزة عطف على وعد الله (لا ريب فيها قلتم ما ندري ما الساعة) اى شئ الساعة (ان يظن الاظنا) أصله يظن ظنا ومعناه اثبات الظن فحسب فادخل حرف النفي والاستثناء ليفاد اثبات الظن مع نفي ما سواه وزيد نفي ما سوى الظن وكيد بقوله (وما نحن بمستيقنين وبدالهم) ظهر لهؤلاء الكفار (سيئات ما عملوا) قبائح أعمالهم وعقوبات أعمالهم السيئات كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها (وحاق بهم ما كانوا يستهزؤن) ونزل بهم حراة استهزأهم (وقيل ايوم نساكم بما كنتم تكذبون) اى ترككم في الدنيا بكم عدة لقاء يومكم وهي الطاعة وضافة المقارن ايوم كاضاءة منك في قرين مكراميس والنهار اى نسيتم لقاء الله تعالى في يومكم هذا وجزاء جزاء (وساركم) اى منزلكم

(ومالك من ناصر ذلكم) العذاب (بأنكم) بسبب انكم (اتخذتم آيات الله هزوا وغرتكم الحياة الدنيا فاليوم لا يخرجون منها) لا يخرجون حمزة وعلى (ولاهم يستعقبون) ولا يطلب منهم أن يعتبروا بهم أي يرضوه (فله الحمد رب السموات ورب الارض رب العالمين) أي فاحمدوا الله الذي هو ربكم ورب كل شيء من السموات والارض والعالمين فان مثل هذه الربوبية العامة توجب الحمد والتناء على كل مر يوب (وله الكبرياء في السموات والارض) وكبروه فقد ظهرت آثار كبريائه وعظمته في السموات والارض (وهو العزيز) في انتقامه (الحكيم) في أحكامه

### ﴿سورة الاحقاف مكية وهي خمس وثلاثون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) ملتبسا بالحق (وأجل مسمى) وبقدير أجل مسمى ينتهي اليه وهو يوم القيامة (والذين كفروا عما أنذروا) عما أنذروه من هول ذلك اليوم الذي لا بد لكل مخلوق من انتهائه اليه (معرضون) لا يؤمنون به ولا يهتمون بالاستعداد له ويجوز ان تكون ما مصدرية أي عن انذارهم ذلك اليوم (قل أرأيتم) اخبروني (ماتدعون من دون الله) تعبدونه من الاصنام (أروني ماذا خلقوا من الارض) أي شيء خلقوا مما في الارض ان كانوا آلهة (أم لهم شرك في السموات) شركة مع الله في خلق السموات والارض (اثنوني بكتاب من قبل هذا) أي من قبل هذا الكتاب وهو القرآن يعني ان هذا الكتاب ناطق بالتوحيد وابطال الشرك وما من كتاب أنزل من قبله من كتب الله الا وهو ناطق بمثل ذلك فاثنوا بكتاب واحد منزل من قبله شاهد بصحة ما أتتم عليه من عبادة غير الله (أو أنارة من علم) أو بقية من علم بقيت عليكم من علوم الاولين (ان كنتم صادقين) ان الله أمركم بعبادة الاوثان (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون) أي أبدا (واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء) أي الاصنام لعبادتها (وكانوا) أي الاصنام (بعبادتهم) بعبادة عبدتهم (كافرين) يقاتلون مادعوناهم الى عبادة وادعواهم الى استغفارهم في من أضل اسكارا ان يكون في الضلال كلهم أبلغ ضلالا من عبدة الاوثان حيث يتركون دعاء السميع المجيب انقاد على كل شيء ويدعون من دونه جمادا لا يستجيب له ولا قدرة له على استجابة أحد منهم مادامت الدنيا والى ان تقوم القيامة وادامت القيامة وحشر الناس والناس أعداء ركبا عليهم ضدا فليسوا في الدارين الا على نكد ومضرة لا تنول سرور. الاستجابة وفي الآخرة تعاديتهم وتبجده عبادتهم ولما أسند بهم ما يدالي وادعواهم الاستجابة بالنعمة قيل من وهم ووصفهم ترك الاستجابة في طريق التهلكة ما يهدم ركنه قوله تعالى ان مدعوهم لاسمعوادعاءكم



ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم (واذا تلى عليهم آياتنا يتناصبون  
 جمع بينة وهي الحجّة والشاهد أو واضحات مبینات (قال الذين كفروا للحق) المراد  
 بالحق الآيات وبالذين كفروا المتلو عليهم فوضع الظاهران موضع الضميرين للتسجيل  
 عليهم بالكفر وللمتلو بالحق (لما جاءهم) أي بادؤوا بالجحود ساعة آتاهم وأول ما سمعوه من  
 غير إجابة فكر ولا إعادة نظر (هذا سحر مبين) ظاهر أمره في البطالان لا شبهة فيه (أم  
 يقولون افتراء) اضراب عن ذكر تسميتهم الآيات سحرا إلى ذكر قولهم أن محمدا عليه  
 السلام افتراء أي اختلقه وأضافه إلى الله كذبا والضمير للحق والمراد به الآيات (قل إن  
 افتريته فلا تملكون لي من الله شيئا) أي إن افتريته على سبيل الفرض عاجلني الله بعقوبة  
 الافتراء عليه فلا تقدرون على كفه عن معاجلتي ولا تطيقون دفع شيء من عقابه فكيف  
 أفتريه وأعرض لعقابه (هو أعلم بما تفيضون فيه) أي تندفعون فيه من القدس في وحي  
 الله والظعن في آياته وتسميته سحرا تارة وفرية أخرى (كفى به شهيدا بيني وبينكم)  
 يشهد لي بالصدق والبلاغ ويشهد عليكم بالجحود والانكار ومعنى ذكر العلم والشهادة  
 وعيد مجزاء إفاضتهم (وهو الغفور الرحيم) موعدة بالغفران والرحمة إن تابوا عن الكفر  
 وآمنوا (قل ما كنت بدعا من الرسل) أي بديعا كالحف بمعنى الخفيف والمعنى أني لست  
 بأول مرسل فتذكروا بوتي (وما أدري ما يفعل بي ولا بكم) أي ما يفعل الله بي وبكم فيما  
 يستقبل من الزمان وعن الكلبي قال له أصحابه وقد ضجروا من أذى المشركين حتى متى  
 نكون على هذا فقال ما أدري ما يفعل بي ولا بكم أترك بمكة أم أومر بالخروج إلى أرض  
 قد رفعت لي ورأيها يعني في منامه ذات نحيل وشجروما في ما يفعل يجوز أن تكون موصولة  
 منصوبة وأن تكون استفهامية مرفوعة وانما دخل لا في قوله ولا بكم مع أن يفعل مثبت  
 غير منفي لتناول النفي فيما أدري ما وما في خبره (إن أتبع إلا ما يوحى إلي وما أنا إلا نذير مبين  
 قل رأيتم أن كان) القرآن (من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني إسرائيل) هو عبد  
 الله بن سلام عند الجمهور ولهذا قيل إن هذه الآية مدنية لأن إسلام ابن سلام بالمدينة روى  
 أن لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة نظر إلى وجهه فعلم أنه ليس برجل كذاب وقال  
 له أي سائلك عن ثلاث لا يعلمهن إلا بي ما أول اشراط الساعة وما أول طعام يأكله أهل  
 الجنة وما بال ولد نزع إلى أبيه أو إلى أمه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أول اشراط  
 الساعة فنار تحشرهم من المشرق إلى المغرب وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة  
 كبده حوت وأما الولد فإداسبق ماء الرجل نزع وإن سبق ماء المرأة نزعته يقال أشهد أنك  
 رسول الله محقا (على ماله) الضمير للقرآن أي شبهة في المني وهو مسمى التوراة  
 المطابقة لمعاني القرآن من التوحيد وعدوا وعيد وعيردث ويجوز أن يكون  
 من عند الله وكفرتم به رشده مدعى بحودث يسي كره من عند الله  
 (واستكبرتم) عن الإيمان وجواب الشرط محذوف تقديره راء من عند الله

وكفرتم به ألسن ظالمين ويدل على هذا المحذوف (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) والواو  
الاولى عاطفة لكفرتم على فعل الشرط وكذلك الواو الاخرى عاطفة لاستكبرتم على شهد  
شاهد وأما الواو في وشهد فقد عطفت جملة قوله شهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فأمن  
واستكبرتم على جملة قوله كان من عند الله وكفرتم به والمعنى قل أخبروني ان اجتمع كون  
القرآن من عند الله مع كفركم به واجتمع شهادة أعلم بنى اسرائيل على نزول مثله فإيمان به مع  
استكباركم عنه وعن الإيمان به ألسن أضل الناس وأظلمهم (وقال الذين كفروا للذين  
آمنوا) أى لاجلهم وهو كلام كفار مكة قالوا ان عامة من يتبع محمدا السقاط يعنون الفقراء  
مثل عمار وصهيب وابن مسعود (لو كان خيرا مما سبقونا اليه) لو كان ما جاء به محمد خيرا مما سبقنا  
اليه هؤلاء (واذا لم يهتدوا به) العامل فى اذ محذوف لدلالة الكلام عليه تقديره واذا لم يهتدوا به  
ظهر عنادهم وقوله (فسيقولون هذا افك قديم) مسبب عنه وقولهم افك قديم أى كذب  
متقدم كقولهم أساطير الاولين (ومن قبله) أى القرآن (كتاب موسى) أى التوراة وهو  
مبتدأ ومن قبله ظرف واقع خبرا مقدما عليه وهو ناصب (اماما) على الحال نحو فى الدار زيد  
قائما ومعنى اماما قدوة يؤتم به فى دين الله وشرائعه كما يؤتم بالامام (ورحمة) لمن آمن به  
وعمل بما فيه (وهذا) القرآن (كتاب مصدق) لكتاب موسى أولا بين يديه  
وتقدمه من جميع الكتب (لساناعربيا) حال من ضمير الكتاب فى مصدق والعامل  
فيه مصدق أو من كتاب لتخصيصه بالصفة ويعمل فيه معنى الإشارة وجوز أن يكون  
معولا لمصدق أى يصدق بالسان عربى وهو الرسول (لينذر) أى الكتاب لتنذر  
حجازى وشامى (الذين ظلموا) كفروا (وبشرى) فى محل النصب معطوف على محل  
لينذر لانه مفعول له (للمحسنين) للمؤمنين المطيعين (ان الذين قالوا ربنا الله ثم  
استقاموا) على توحيد الله وشرعية بيده محمد صلى الله عليه وسلم (فلا خوف عليهم) فى القيامة  
(ولا هم يحزنون) عند الموت (أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها) حال من أصحاب الجنة  
والعامل فيه معنى الإشارة الذى دل عليه أولئك (جزاء بما كانوا يعملون) جزاءهم مصدر  
لعمل دل عليه الكلام أى جوزوا جزاء (ووصينا الالسان بوالديه احسانا) كوفى أى  
وصيئناه بأن يحسن بوالديه احسانا حسنا غيرهم أى وصيئناه بوالديه أمرا ذا حسن أو بأمر  
دى حسن فهو فى موضع البدل من قوله والديه وهو من دل الاشتمال (حملته أمه كرها  
ووصلته كرها) ويفتح الكافين حجازى رأ وعمر وهما الحائر فى معنى المشقة وانتصابه  
على حال أى ذنب كره وعنى انه صفة للمصدر أى حملها كره (رحمته وفصاله) ومدة  
حملة رطب... برش وب شرر... وفيه دليلى على... قل مدة الحمل ستة أشهر لان مدة الرضاع  
إذا كانت مدواين شربة تعنى سويين كاهين... قتلت للحمل ستة أشهر وبه قال أبو رصف  
ثم... رحمهم الله وتعالى ربهم رضى عنهم وبر بهم الخجل إلا كيف رضى بريقه  
... حال كراهة راضيه رضى حتى إذا لم يرضه... رحمه ولا واحده



من لفظه وكان سيبويه يقول واحده شدة و بلوغ الاشد أن يكتهل ويستوى السن التي  
 تستحكم فيها قوته وعقله وذلك اذا أضاف على الثلاثين وناطح الاربعين وعن قتادة ثلاث  
 وثلاثون سنة ووجهه أن يكون ذلك أول الاشد وغايته الاربعون ( وبلغ أربعين سنة قال  
 رب أوزعني ) ألهمني ( أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي ) المراد به نعمة  
 التوحيد والاسلام وجمع بين شكرى النعمة عليه وعلى والديه لان النعمة عليهما نعمة عليه  
 ( وأن أعمل صالحا ترضاه ) قيل هي الصلوات الخمس ( وأصلح لي في ذريتي ) أي اجعل  
 ذريتي موقعا للصالح ومظنة له ( أني تبنت اليك ) من كل ذنب ( وأنى من المسلمين )  
 من المخلصين ( أولئك الذين تقبل عنهم أحسن ما عملوا وتجاوز عن سيئاتهم ) حمزة وعلى  
 وحفص يتقبل ويتجاوز أحسن غيرهم ( في أصحاب الجنة ) هو كقولك أكرمني الأمير  
 في ناس من أصحابه تريد أكرمني في جملة من أكرم منهم ونظمي في عدادهم ومحل نصب  
 على الحال على معنى كائنين في أصحاب الجنة ومعدودين فيهم ( وعد الصدق ) مصدر  
 مؤكد لان قوله يتقبل ويتجاوز وعد من الله لهم بالتقبل والتجاوز قيل زلت في أبي بكر  
 الصديق رضي الله عنه وفي أبيه أي قحافة وأمه أم الخير وفي أولاده واستجابة دعائه فيهم  
 فآمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان وثلاثين سنة ودعا لهما وهو ابن أربعين سنة  
 ولم يكن أحد من الصحابة من المهاجرين منهم والابصار أسلم هو والداه ونوه وناته  
 غير أبي بكر رضي الله عنه ( الذي كانوا يعدون ) في الدنيا ( والذي قال لوالديه ) مبتدأ  
 خبره أولئك الذين حق عليهم القول والمراد بالذي قال الحسن القائل ذلك القول ولذلك وقع  
 الخبر مجموعا وعن الحسن هو في الكافر العاق لوالديه المكذب بالبعث وقيل نزلت في  
 عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنه قبل اسلامه ويشهد لبطالانه كتاب معاوية الى مروان  
 ليأمر الناس بالبيعة لزيد فقال عبد الرحمن بن أبي بكر لقد جئتم بها هرقلية أتبايعون  
 لا بنائكم فقال مروان بأبيها الناس هذا الذي قال الله تعالى فيه والذي قال لوالديه أف لكما  
 سمعت عائشة رضي الله عنها فغضبت وقالت والله ما هو به ولو شئت ان أسميه لسميته  
 ولكن الله تعالى لعن أمك وأنت في صلبه فأنت فضض من لعنة الله أي قطعة ( أف لكما )  
 مدني وحفص أف مكى وشامى أف غيرهم وهو صوت اد صوت به لا نسان علم متضجر  
 كما اذا قال حس علم أنه متوجع واللام للبيان أي هذا تأنيب لكما خصة ولا جلكما دون  
 غيركما ( أتعداني ان أخرج ) ان أعت وأخرج من الارض ( وقد خلت القرون من قبلي ) ولم  
 يبعث منهم أحد ( وهم ) أو اه ( يستغيثون الله ) يقولون ان الله منك ومن قوتك  
 وهو استعصم تراه في قول الله ( وياك ) دعاء عليه شعور ومرادنا خث والتحريض على  
 الايمان لا حقيقة لان ( أس ) شعور است ( وعاداه ) ادعت ( فيقولون )  
 ( فيقولون ) لهما ( ما جئناك بشيء الا نبأ ) ( ما جئناك بشيء الا نبأ ) ( ما جئناك بشيء الا نبأ )  
 ( ما جئناك بشيء الا نبأ ) ( ما جئناك بشيء الا نبأ ) ( ما جئناك بشيء الا نبأ )





العذاب ثم فسر فقال (ريح فيها عذاب أليم تدمر كل شيء) تهلك من نفوس عاد وأموالهم  
 الجمل الكثير فعبّر عن الكثرة بالكلمة (بأمر ريبها) رب الريح (فأصبحوا لا يرى إلا  
 مساكنهم) عاصم وحمة وخلف أي لا يرى شيء إلا مساكنهم غيرهم لا ترى إلا مساكنهم  
 والخطاب للرأي من كان (كذلك نجزي القوم المجرمين) أي مثل ذلك نجزي من أجرم  
 مثل جرهم وهو تحذير لمشركي العرب عن ابن عباس رضي الله عنهما اعتزل هود عليه  
 السلام ومن معه في حظيرة ما يصيبهم من الريح إلا ما تلذهه الأنفس وإنها لتمر من عاد بالظعن  
 بين السماء والأرض وتدمعهم بالحجارة (ولقد مكناهم فيما نمكنا كفيهم) إن نافية أي فيما  
 ما مكناهم فيه إلا أن أحسن في اللفظ لما في مجامعة ما مثلها من التكرير المستبشع ألا ترى  
 أن الأصل في مهمام ما قبل شاعة التكرير قلبوا الألف هاء وقد جعلت أن صلة وتوول بما  
 مكناهم في مثل ما مكناهم فيه والوجه هو الأول لقوله تعالى هم أحسن أنا وأنتا كانوا أكثر  
 منهم وأشد قوة وآثارا وما معنى الذي أو نكرة موصوفة (وجعلنا لهم سمعا وأبصارا وأفئدة) أي  
 آلات الإدراك والفهم (فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء) أي من شيء من  
 الأغناء وهو القليل منه (أذ كانوا يجحدون بآيات الله) إذ نصب بقوله فما أغنى وجري مجرى  
 التعليل لا استواء مؤدى التعليل والظرف في قولك ضربته لاساءته وضربه أذا ساء لا بك إذا  
 ضربته في وقت اساءته فاعلم ضربته فيه لوجود اساءته فيه إلا أن أذو حيث غلبت أذون سائر  
 الظروف في ذلك (وحاق بهم) ونزل بهم (ما كانوا يستهزئون) جزاء استهزأهم وهذا تهديد  
 لكفار مكة ثم زادهم تهديدا بقوله (ولقد أهلكنا ما حولكم) يا أهل مكة (من القرى) نحو  
 حجرهم وود وقرى قوم لوط والمراد أهل القرى ولذلك قال (وصرفنا الآيات لعلهم يرجعون)  
 أي كررنا عليهم الحجج وأنواع البراهين لعلهم يرجعون عن الطغيان إلى الإيمان فلم يرجعوا (قلوا)  
 فهلا (نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قرىانا آلهة) القرىبان ما تقرب به إلى الله تعالى أي  
 اتخذوهم شفعا متقربا بهم إلى الله تعالى حيث قالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله وأحد مفعولي اتخذ  
 الراجع إلى الذين محذوف أي اتخذوهم والثاني آلهة وقرىبا حال (بل ضلوا عنهم) غابوا عن  
 نصرتهم (وذلك أذكى لهم وما كانوا يفكرون) وذلك إشارة إلى امتناع نصره آلهتهم وضلالهم  
 عنهم أي وذلك أثر أذكى لهم أي هو ما ذكره الله تعالى من آياته ونعمته شرهم و' تراهم على الله  
 الكذب (واذ صرفنا إليك نفرا) أممهم ليك وأقبلهم نحوك و' يوردون العشرة (من  
 الخ) جن أصيبين (يستمعون القرآن) منه عليه الصلاة والسلام (فإذا حضروه) أي  
 أرسلوا صلى الله عليه وسلم أو القرآن أي كما وأمه بحيث يسمعون (قلوا) أي قال بعضهم  
 لبعض (استمعوا) استمعوا سمعهم ررى أن أحسن كانت تسترق السمع فلم تحرس السمع  
 ورجعوا بالشبهة في هذا لا يحدث من سبعين سنة ونسعة من ثمانين سنة  
 أو ينوي منهم زرع شر حتى يزرعوا حتى يزرعوا حتى يزرعوا حتى يزرعوا  
 الله صلى الله عليه وسلم وسورة يجرى ريش بحرة حتى يزرعوا

وعن سعيد بن جبير ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم وإنما كان  
يتلو في صلاته فرواه فوقه واستمعين وهو لا يشعر فأنبأه الله باستماعهم وقيل بل الله أمر  
رسوله أن ينذر الجن ويقرأ عليهم فصرف اليه قهرامهم فقال اني أمرت أن أقرأ على الجن الليلة  
فمن يتبعني قالها ثلاثا فاطرقوا إلا عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال لم يحضره ليلة الجن  
أحد غيري فاطلقنا حتى اذا كنا بأعلى مكة في شعب الحجون فخط لي خطا وقال لا تخرج منه  
حتى أعود اليك ثم افتتح القرآن وسمعت لغطا شديدا فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
هل رأيت شيئا قلت نعم رجلا سودا فقال أولئك جن نصيبين وكانوا اثني عشر ألفا والسورة  
التي قرأها عليهم اقرأ باسم ربك (فلما قضى) أي فرغ النبي صلى الله عليه وسلم من  
القراءة (ولوا إلى قومهم منذرين) أيهم (قالوا يا قومنا انا سمعنا كتابا أنزل من بعد  
موسى) وإنما قالوا من بعد موسى لانهم كانوا على اليهودية وعن ابن عباس رضى الله عنهما  
أن الجن لم تكن سمعت بأمر عيسى عليه السلام (مصدق لما بين يديه) من الكتب  
(يهدى إلى الحق) إلى الله تعالى (والى طريق مستقيم يا قوم أجيبوا داعي الله) أي محمدا  
صلى الله عليه وسلم (وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويمحركم من عذاب أليم) قال أبو حنيفة  
رضى الله عنه لا ثواب لهم إلا النجاة من النار لهذه الآية وقال مالك وابن أبي ليلى وأبو يوسف  
ومحمد رحمهم الله لهم الثواب والعقاب وعن الضحاك أنهم يدخلون الجنة ويأكلون  
ويشربون لقوله تعالى لم يطمئن أنس قبلهم ولا جان (ومن لا يحب داعي الله فليس  
بمجزى في الأرض) أي لا ينجي منه مهرب (وليس له من دونه أولياء أولئك في ضلال مبين  
اولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض ولم يعي بخلقهن) هو كقوله وما من من  
لغوب ويقال عييت بالامر اذا لم تعرف وجهه (بقادر) محله الرفع لانه خبر أن يدل عليه  
قراءة عبد الله قادروا وإنما دخلت الباء لاشتغال النفي في أول الآية على أن وما في حيزها وقال  
الزجاج لو قلت ما ظننت أن زيدا بقائم جاز كانه قيل أليس الله بقادر ألا ترى إلى وقوع بلى  
مقررة للقدرة على كل شيء من البعث وغيره لا لرؤيتهم (على أن يحيي الموتى بلى) هو جواب  
لنفي (انه على كل شيء قدير ويوم يعرض الذين كفروا على النار) يقال لهم (أليس هذا  
بالحق) وناصب الظرف القول المضمرة وهذا إشارة إلى العذاب (قالوا بلى وربنا اول  
فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) بكفركم في الدنيا (فاصبر كما صبر أولوا العزم) ولو أخذ  
والثبات والصبر (من الرس) من لتبعض والتراد أولى العزم اذ ذكر في الأحزاب واذا  
أخذنا من السنين بيعة قبهم ومك ومن رح وبرايم وسوسى وعيسى بن مريم ويونس  
ليس منهم عو به ولا ركن كعب حب خوت وكذا دم لقوله ولم نجد له عزما والبيان  
فيكون أولوا العزم من كبره (ولا تستجبل لهم) بكذا قریش بالعذاب أي لا تدع  
تدجينه فانه ذر به لا يحسن في تخر (كسهم يوم يروى ما يوعدون لم ينشوا ساعة  
أي أنهم يستقصدون حريته مدة في الدنيا حتى يحسبوا ساعة من نهار





خاصة دون غيرها من الاعضاء ولان قتل الانسان اكثر ما يكون بضرب رقبتيه فوق عبارة  
عن القتل وان ضرب غير رقبتيه (حتى اذا انختموهم) اكثر ثم فيهم القتل (فشدوا الوثاق)  
فأسروهم والوثاق بالفتح والكسر اسم ما يوثق به والمعنى فشدوا وثاق الاسارى حتى  
لا يفلتوا منكم (فاما ما بعد) اى بعد ان تأسروهم (واما فداء) منا وفداء منصوبان  
فعليهما مضميرين اى فاما تمتون منا وتهدون فداء والمعنى التخيير بين الامرين بعد  
الاسريين ان يمنوا عليهم فيطلقوهم وبين ان يفادوهم وحكم اسارى المشركين عندنا القتل  
او الاسترقاق والمن والفداء المذكوران في الآية منسوخ بقوله اقتلوا المشركين لان سورة  
براءة من آخر ما نزل وعن مجاهد ليس اليوم من ولا فداء انما هو الاسلام او ضرب العنق  
او المراد بالمن ان يمن عليهم بترك القتل ويسترقوا او يمن عليهم فيخلوا لقبولهم الجزية وبالفداء  
ان يفادى بأسارهم اسارى (٣) المسلمين فقد رواه الطحاوى مذهباً عن ابي حنيفة رحمه الله  
وهو قولهما والمشهور انه لا يرى فداءهم لائم لا ولا بغيره لئلا يعودوا اخر باعلينا وعند  
الشافعى رحمه الله تعالى للامام ان يختار احداً من الامور الاربع القتل والاسترقاق والفداء  
بأسارى المسلمين والمن (حتى تضع الحرب اوزارها) اثقالها وآلاتها التى لا تقوم الا بها  
كالسلاح والكراع وقيل اوزارها آتاهما يعنى حتى تترك اهل الحرب وهم المشركون  
شركهم بأن يسلموا وحتى لا يحلوا من ان يتعلق بالضرب والشدة او بالمن والفداء فالمعنى على  
كلا المتعلقين عند الشافعى رحمه الله انهم لا يزالون على ذلك ابداً الى ان لا يكون حرب مع  
المشركين وذلك اذا لم يبق لهم شوكة وقيل اذا نزل عيسى عليه السلام وعند ابي حنيفة رحمه  
الله اذا علق بالضرب والشدة فالمعنى اهم يقتلون ويؤسرون حتى تضع جنس الحرب الاوزار  
ودلك حين لا تبقى شوكة للمشركين واداعلق المن والفداء فالمعنى انه يمن عليهم ويفادون  
حتى تضع حرب بدر اوزارها الا ان يتأول المن والفداء بما ذكرنا من التأويل (ذلك) اى  
الامر ذلك فهو مبتدأ وخبراً وافعلوا هم ذلك فهو محلى المصوب (ولو يشاء الله لا تنصر منهم)  
لا تنقم منهم بغير قتال ببعض اسباب الهلاك كالحسف او الرجفة او غير ذلك (ولكن) امرهم  
بالقتال (ليلو بعضكم بعض) اى المؤمنين بالكافرين تمحيصاً للمؤمنين وتمحيصاً  
للكافرين (والذين قتلوا) بصرى وحفص قاتلوا غيرهم (فى سبيل الله فلن يضل اعمالهم  
سببهم) الى طريق الجنة اولى الصواب فى جواب منكر وكبير (ويصلح بالهم)  
يرضى حصد هم ويقل اعمالهم (ويدخلهم الجنة عرفوا بالهم) عن مجاهد عرفهم مساكنهم  
هم حتى لا يحتجون ليس راوطة به من يعرف وهو طيب الرائحة (يا ايها الذين  
آمنوا) تنصروا (فى سبيل الله) على عدوكم ويفتح لكم  
ابواباً قد اقمتم فى سبيل الله رضى محبة الاسلام (والذين كفروا) ودوضع  
فى النار وحرى (وعص قلوبهم) (وضع اعمالهم) على الابل الذى  
لا يأتى اى من الله وولته من شرى عن ارض رضى الله عنه



يريد في الدنيا القتل وفي الآخرة التردى في النار (ذلك) أى التعس والضلال (بأهم  
كرهوا ما أنزل الله) أى القرآن (فأحبط أعمالهم أفلم يسيروا في الأرض) يعنى كفار  
أمتك (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم) أهلكتهم هلاك  
استئصال (وللكافرين) مشركي قريش (أمثالها) أمثال تلك الهلكة لان التدمير  
يدل عليها (ذلك) أى نصر المؤمنين وسوء عاقبة الكافرين (بأن الله مولى الذين آمنوا)  
وليهم وناصرهم (وان الكافرين لا مولى لهم) اى لا ناصر لهم فان الله مولى العباد جميعا من جهة  
الاختراع وملك التصرف فيهم ومولى المؤمنين خاصة من جهة البصرة (ان الله يدخل الذين  
آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار والذين كفروا يجمعون) ينتفعون  
بمتاع الحياة الدنيا أيا ما قلائل (ويا كلون) غافلين غير متفكرين في العاقبة (كياتا كل  
الانعام) فى معاليها ومسارحها غافلة عماهى يصده من النحر والذبح (والنار مثوى  
لهم) منزل ومقام (وكأين من قرية) أى وكما من قرية للتكثير وأراد بالقرية أهلها ولذلك  
هل أهلكتناهم (هى أشد قوة من قريتك التى أخرجتك) أى وكما من قرية أشد قوة  
من قومك الذين أخرجوك اى كما واسبب خروجك (أهلكتناهم فلا ناصر لهم) اى فلم  
يك لهم من ينصرهم ويدفع العذاب عنهم (أمن كان على بينة من ربه) اى على حجة من  
عنده وبرهان وهو القرآن المعجز وسائر المعجزات يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
(كن زين له سوء عمله) هم اهل مكة الذين زين لهم الشيطان شركهم وعداوتهم لله ورسوله  
وقال سوء عمله (واتبعوا أهواءهم) للحمل على لفظ من ومعناه (مثل الجنة) صفة الجنة  
العجيبة الشأن (التى وعد المتقون) عن الشرك (فيها انهار) داخل فى حكم الصلة  
كالسكريل لها ألا ترى الى صحة قولك التى فيها انهار او حال اى مستقرة فيها انهار (من ماء غير  
أسن) غير متغير اللون والريح والطعم يقال اسن الماء اذا تغير طعمه وريحه اسن مكى (وانهار  
من لبن لم يتغير طعمه) كما تتغير ألوان الدنيا الى الحموضة وغيرها (وانهار من خمر لذة) تأنيث  
لذوه واللاذيت (للشاربين) اى ما هو الا التلذذ الخالص ليس معه ذهاب عقل ولا حمارة ولا  
صداع ولا آفة من آفات الخمر (ونهار من عسراء غنى) أى شرح من بصر من محاسن حظ  
الشمع وغيره (ولهم فيها من كل ثمرات ومغفرة من ربهم) مثل مغفرة من (كن هو  
خالد فى الاروسقوا ماء جميلا) بخارا فى الهواء (فتقطع امعاءهم) والتقدير امثل الجنة  
كم من حرارى موخالى النار وهو كلام وصورة الالهة وبمعداه هى لا بصوته تحت حكم  
كلام مصور كبر يدخر فى جبهه رشيق كن على بيته من كبر  
تسرعه عمله تهرج حرج كبر كبر يسرى  
البينة واتباع بهر رتب تبتيح كبر  
الراعى يستقى اشياء الحزم برره كبر يسرى كبر

أوتوا العلم ماذا قال آقا) هم المناقون كانوا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسمعون كلامه ولا يعونه ولا يلقون له بالاً نهاونا منهم فاذا خرجوا قالوا لى العلم من الصحابة ماذا قال الساعة على جهة الاستهزاء (أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم والذين اهتدوا) بالإيمان واستماع القرآن (زادهم) الله (هدى) أى بصيرة وعلماً أو شرح صدورهم (وآناهم تقواهم) أعانهم عليها أو آناهم جزاء تقواهم أو بين لهم ما يتقون (فهل ينظرون إلا الساعة) أى ينتظرون (أن تأتيهم) أى آتياها فهو بدل اشتغال من الساعة (بفتة) فجأة (فقد جاء أشراتها) علاماتها وهو مبعث محمد صلى الله عليه وسلم وانشقاق القمر والدخان وقيل قطع الأرحام وقلة الكرام وكثرة اللثام (فأنى لهم إذا جاءتهم ذكراهم) قال لا خفش التقدير فأنى لهم ذكراهم إذا جاءتهم (فاعلم أنه) أن الشان (لا اله إلا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات) والمعنى فثبتت على ما أنت عليه من العلم بوحداية الله وعلى التواضع وهضم النفس باستغفار ذنبك وذنوب من على دينك وفي شرح التأويلات جازان يكون له ذنب فأمره بالاستغفار له ولكن لا نعلمه غير أن ذنب الأبياء ترك الأفضل دون مباشرة القبيح وذنوبنا مباشرة القبائح من الصغائر والكبائر وقيل الهاآت في هذه الآيات لعطف جملة على جملة بينهما اتصال (والله يعلم متقلبكم) في معاشكم ومتاجركم (ومثواكم) ويعلم حيث تستقرون من منازلكم أو متقلبكم في حياتكم ومثواكم في القبور أو متقلبكم في أعمالكم ومثواكم في الجنة والنار ومثله حقيق بأن يتقى ويخشى وأن يستغفر وسئل سفيان بن عيينة عن فضل العلم فقال ألم تسمع قوله فاعلم أنه لا اله إلا الله واستغفر لذنبك فأمر بالعمل بعد العلم (ويقول الذين آمنوا لولا نزلت سورة) فيها ذكر الجهاد (فاذا أنزلت سورة) في معنى الجهاد (محكمة) مبينة غير متشابهة لا تحتمل وجهها الأوجوب القتال وعن قتادة كل سورة فيها ذكر القتال فهي محكمة لأن النسخ لا يرد عليها من قبل أن القتال نسخ ما كان من الصفح والمهادنة وهو غير منسوخ إلى يوم القيامة (وذكر فيها القتال) أى أمر فيها بالجهاد (رأيت الذين في قلوبهم مرض) ثاق أى رأيت المناقنين فيما بينهم يضجرون منها (ينظرون إليك نظر الغشى عليه من الموت) أى تشخص أبصارهم جبنًا وجزعًا كما يحرم من إصابة الغشية عند الموت (فأولى لهم) وعيد بمعنى فويل لهم وهو أفعل من الولي رعبوا تحرب رمعاه الدعاء عليهم أن يلهم المكروه (طاعة وقول معروف) كلام مستأنف أى طاعة وترى حيرتهم (إذا عزم الأمر) فاذا جد الأمر ولزمهم فرض القتال (فرصتكم) لا يمان والظن (الكان) اصدق (خيراً لهم) من كراهة الجهاد ثم ليقتلهم في حطاب يضرب عن التريخ والارهاب فقال (فهل عسيتم أن تريهنا أنفسكم) أى أريهمكم (أن أعرضهم عن دين رسول الله صلى الله عليه وسلم) كتم عليهم في الحاية من الفساد في



[illegible]

أستارنا وعندنا (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول) وعادوه يعني  
المطعمين يوم بدر وقدم (من بعد ما تبين لهم الهدى) من بعد ما ظهر لهم انه الحق وعرفوا  
الرسول (لن يضر الله شيئا وسيجلب الله عملهم) التي عملوها في مشاقة الرسول اى سببها  
فلا يصلون منها الى أغراضهم (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا  
أعمالكم) بالتفاق او بالرياء (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر  
الله لهم) قيل هم أصحاب القلب والظاهر العموم (فلاتهنوا) فلا تضعفوا ولا تذلو للعدو  
(وتدعوا الى السلم) والكسر حمزة وأيوبكر وهم المسالمة اى ولا تدعوا الكفار الى  
الصلح (وأتم الاعلون) اى الاغلبون وتدعوا مجزوم لدخوله في حكم الهى ( والله  
معكم) بالنصرة اى ناصركم (ولن يترككم أعمالكم) ولن ينقصكم اجر أعمالكم  
(أما الحياة الدنيا لعب ولهو) تنقطع في اسرع مدة (وان تؤمنوا) بالله ورسوله (وتتقوا)  
الشرك (يؤتكم أجوركم) ثواب إيمانكم وتقواكم (ولا يسئلكم أموالكم) اى  
لا يسألكم جميعها بل ربع العشر والقاعل الله والرسول \* وقال سفيان بن عيينة غيضا من  
فيض (ان يسئلكوها فيحلفكم) اى يجهدكم ويطلبه كله والاحياء المبالغة وبلوغ الغاية  
في كل شئ يقال أحفاه في المسئلة اذالم يترك شيئا من الاحاح وأحفى شاربه اذا استأصله  
(تبخلوا ويخرج) اى الله والبخل (أضغانكم) عند الامتناع او عند سؤال الجميع لان  
عند مسئلة المال تظهر العداوة والحقد (ها أنتم) هاللتنبية (هؤلاء) موصول بمعنى الذين  
صلته (تدعون) اى أنتم الذين تدعون (لتنفقوا في سبيل الله) هى النفقة فى الغزو او  
الزكاة كأنه قيل الدليل على انه لو أحفاكم لبخاتم وكرهتم العطاء انكم تدعون الى أداء  
ربع العشر (فمنكم من يبخل) بالرفع لان من هذه ليست للشرط اى منكم من يبخلون  
(ومن يبخل) بالصدقة وأداء الفريضة (فأما يبخل عن نفسه) اى يبخل عن داعي  
نفسه لا عن داعي ربه وقيل يبخل على نفسه يقال بخلت عليه وعنه (والله الغنى وأنتم  
افقرء) اى انه لا يأمر بذلك حاجته اليه لانه غنى عن الحاجات ولكن حاجتكم وفقركم  
الى الثواب (وان تتواوا) وان تمرضوا أيها العرب عن طاعته وطاعة رسوله والاتفاق في  
سبيله وهو معطوف على وان تؤمنوا وتتقوا (يستبدل قوما غيركم) يحلق قوما خيرا  
منكم وأطوع وهم فارس \* وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القوم وكان سلمان  
الى جسده فصر على نحره وقال هدا ووفوه والذي نفسى بيده لو كان الايمان منوطا  
بثبته له رجال من فارس ثم لا يكونوا أمثالكم اى ثم لا يكونوا الطاعة أمثالكم  
من أطوعكم

سرر فاصح مكية وهى تسع وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم



ما لم يظفر به فاذا ظهر به فقد فتح ثم قيل هو فتح مكة وقد نزلت مرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مكة عام الحديبية عدة بالفتح وجيء به لفظ على الماضي لانها في تحققها بمنزلة الكائنة وفي ذلك من الصخامة والدلالة على علو شأن الخبر عنه وهو الفتح ما لا يحفى وقيل هو فتح الحديبية ولم يكن فيه قتال شديد ولكن ترام بين القوم بسهام وحجارة فرمى المسلمون المشركين حتى ادخلوهم ديارهم وسألوا الصلح فكان فتحا مينا \* وقال الزجاج كان في فتح الحديبية آية للمسلمين عظيمة وذلك انه نزع ماؤها ولم يبق فيها قطرة فتمضمض رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مجه في البئر فدرت بالماء حتى شرب جميع الناس وقيل هو فتح خير وقيل معناه قضينا لك قضاء بيننا على أهل مكة ان تدخلها أنت وأصحابك من قابل لتطوفوا بالبيت من الفتاحة وهي الحكومة (ليغفر لك الله) قيل الفتح ليس بسبب للمغفرة والتقدير اما فتحنا لك فتحا مينا فاستغفر ليغفر لك الله ومثله اذا جاء نصر الله والفتح الى قوله فسبح بحمد ربك واستغفره ويحوز أن يكون فتح مكة من حيث انه جهاد للعدو وسببا للغفران وقيل الفتح لم يكن ليغفر له بل لانعام النعمة وهداية الصراط المستقيم والبصر العزيز ولكن لما عدد عليه هذه النعم وصلها بما هو أعظم النعم كانه قيل يسرنالك فتح مكة او كذا النجم لك بين عزالدارين واغراض العاجل والآجل (ما تقدم من ذنبك وما أخر) يريد جميع ما فرط منك أو ما تقدم من حديث مارية وما تأخر من امرأة زيد (ويتم نعمته عليك) بأعلاء دينك وفتح البلاد على يدك (ويهديك صراطا مستقيما) ويثبتك على الدين المرضي (وينصرك الله نصرا عزيزا) قويا منيعا لا ذل بعده أبدا (هو الذي أزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم) السكينة للسكون كالهيئة للبهتان أي أنزل الله في قلوبهم السكون والطمأنينة بسبب الصلح ليزدادوا يقينا الى يقينهم وقيل السكينة الصبر على ما أمر الله والثقة بوعده الله والتعظيم لأمر الله (ولله جنود السموات والارض وكان الله عليما حكيما) يدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ولا يكفر عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزا عظيما ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) أي ولله جنود السموات والارض يساط بعضها على بعض كما يقتضيه عامه وحكمته ومن قصيدته أن سكر ثاوب مثر ... الخ الحديبية ووعدهم أن يفتح لهم وانما قضى ذلك يعرف مؤمنين بدمية ثنيه ريشكروها فيشبههم ويعذب الكافرين والمنافقين ... غاظمهم من ذلك وكرهه (من الله ظن السوء) وقع السوء عبارة عن رداءة الشيء وفساده يقال فعل سوء أي مسحوظ واسدوا المراد ظم ناسه الى لا يصر الرسول والمؤمنين ولا رجعتهم الى كطاورين رتجها عموة وفهرا (الساير السوء) هكيت وعمر وروى في السوء ريت صوته مؤمنين فهو حاقق مره و ... الهلاك والده رعيه د رتة سر ... رة التي ... واله ... والسوء كالكره واسكره و ...

دمه من كل شيء وأما السوء فجار مجرى الشر الذي هو تقيض الخير (وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساعت مصيرا) جهنم (ولله جنود السموات والارض) في دفع كيده من عادى نبيه عليه السلام والمؤمنين بما شاء منها (وكان الله عزيزا) غالبا فلا يرد بأسه (حكيمًا) فيما دبر (انا أرسلناك شاهدا) تشهد على أمتك يوم القيامة وهذه حال مقدرة (ومبشرا) للمؤمنين بالجنة (ونذيرا) للكافرين من النار (لتؤمنوا بالله ورسوله) والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا مته (وتعزروه) وتقووه بالنصر (وتوقروه) وتمظموه (وتسبحوه) من التسبيح او من السبحة والضمائر لله عز وجل والمراد بعزير الله تعزير دينه ورسوله ومن فرق الضمائر فجعل الاولين للنبي صلى الله عليه وسلم فقد أبعد ليؤمنوا مكي وأبو عمرو والضمير للناس وكذا الثلاثة الاخيرة بالياء عندهما (بكرة) صلاة الفجر (واصيلا) الصلوات الاربع (ان الذين يبايعونك) اى بيعة الرضوان ولما قال (انما يبايعون الله) أكد تأكيده على طريقة التخييل فقال (يد الله فوق أيديهم) يريد ان يد رسول الله صلى الله عليه وسلم التي تعلو أيدي المبايعين هي يد الله والله منزّه عن الجوارح وعن صفات الاجسام وانما المعنى تقرير ان عقد الميثاق مع الرسول كعقده مع الله من غير تفاوت بينهما كقوله من يطع الرسول فقد أطاع الله وانما يبايعون الله خبران (فمن نكث) نقض العهد ولم يف بالبيعة (فانما ينكث على نفسه) فلا يعود ضرر نكثه الا عليه قال جابر ابن عبد الله بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة على الموت وعلى ان لا نحرفا نكث أحدنا البيعة الا جدين قيس وكان مناققا اختبا تحت بطن بعيره ولم يسر مع القوم (ومن أوفى بما عاهد) يقال وفيت بالعهد وأوفيت به ومنه قوله أوفوا بالعقود والموفون بعهدهم (عليه الله) حفص (فسيؤتيه) وبالنون حجازى وشامى (أجرا عظيما) الجنة (سيقول لك) اذا رجعت من الحديبية (المخلفون من الاعراب) هم الذين خلفوا عن الحديبية وهم اعراب غمار ومزينة وجهينة وأسلم وأشجع والدليل وذلك انه عليه السلام حين أراد ان يسير الى مكة عام الحديبية معتمرا استقر من حول المدينة من الاعراب وأهل البوادي نخرجوا معه حذرا من قريش ان يعرضوا له بحرب او يصدوه عن البيت وأحرم هو صلى الله عليه وسلم وساق معه الهدى ليعلم انه لا يريد حربا فتناقل كثير من الاعراب وقالوا يذهب الى قوم غزوه في عقرداره بالمدينة وقتلوا أصحابه فيقاتلهم وظنوا انه ميت فمات الى المدينة (شعلتنا أموالنا وأهلنا) هو جمع أهل اعتوا بالمشغل باهاليهم رأه راىهم به يس ايه من يقوم بأشئهم (داستغفر لنا) ليغفر لنا الله تحلفنا عنك (يقولون أسلمهم باليس وقوه) تكذيب لهم في اعتذارهم وان الذي خلفهم ليس ما يقولون وانما هو شيء من سرقة بايهم الاستغفار أيضا ليس بصادر عن حقيقة (قل فن يملك من الله شيئا) في يسكنه ريشة الله وقضائه (ان أراد بكم ضرا) ما يضركم من قتل منكم من حمزة رعى (رادكم) من غنيمته وظفر (ان كان الله يما تصمون



خيرا بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهليهم أبدا وزين ذلك في قلوبكم) زينه  
 الشيطان (وظننتم ظن السوء) من علوا الكفر وظهور الفساد (وكنتم قوما بورا) جمع  
 بائر كعائد وعوذ من بار الشئ هلك وفسد أي وكنتم قوما فاسدين في أنفسكم وقلوبكم  
 ونياتكم لا خير فيكم أو هالكين عند الله مستحقين لسخطه وعقابه (ومن لم يؤمن بالله  
 ورسوله فاما أعتدنا للكافرين) أي لهم فأقيم الظاهر مقام الضمير للايذان بأن من لم يجمع  
 بين الإيمانين الإيمان بالله والإيمان برسوله فهو كافر ونكر (سعييرا) لأنها نار مخصوصة  
 كما سكر نار اتلظى (ولله ملك السموات والأرض) يدبره تدبير قادر حكيم (يعف لمن يشاء  
 ويعذب من يشاء) يعفو ويعذب بمشيئته وحكمته وحكمته المذفرة للمؤمنين والتعذيب  
 للكافرين (وكان الله غفورا رحيفا) سبقت رحمته غضبه (سيقول المخفون) الذين  
 تحلفوا عن الحديبية (إذا اطلقتم إلى منافعهم) إلى غنائم خيبر (لتأخذوها ذرونا تتبعكم  
 يريدون أن يبدلوا كلام الله) كلم الله حمزة وعلى أي يريدون أن يغيروا موعد الله لاهل  
 الحديبية وذلك أنه وعدهم أن يعوضهم من منافع مكة منافع خيبر إذا قتلوا مواعين  
 لا يصيبون منهم شيئا (قل إن تتبعونا) إلى خيبر وهو اخبار من الله بعدم اتباعهم ولا يبدل  
 القول لديه (كذلك قال الله من قبل) من قبل انصرافهم إلى المدينة أن غنيمة خيبر لمن  
 شهد الحديبية دون غيرهم (سيقولون لئلا تحسدونا) أي لم يأمركم الله به بل تحسدونا  
 أن نشارككم في الغنيمة (لئلا يهتفوا) من كلام الله (الاقايلا) الاشياء قليلا يعي  
 مجرد القول والفرق بين الاضرايين ان الاول رد أن يكون حكم الله أن لا يتبعوهم واثبات  
 الحسد والثاني اصراب عن وصفهم باضافة الحسد إلى المؤمنين إلى وصفهم بما هو أطم منه  
 وهو جهل وقلة الفقه (قل للمخلفين من الاعراب) هم الذين تحلفوا عن الحديبية (ستدعون  
 إلى قوم أولى بأس شديد) يعني بني حنيفة قوم مسيلمة وأهل الردة الذين حاربهم أبو بكر  
 رضي الله عنه لأن مشركي العرب والمرتدين هم الذين لا يقبل منهم الا الاسلام أو السيف وقيل  
 هم فارس وقد دعاهم عمر رضي الله عنه (تقاتلونهم أو يسلمون) أي يكون أحد الأمرين  
 اما المقاتلة أو الاسلام ومعنى يسلمون على هذا التأويل يتقادون لأن فارس مجوس تقبل  
 منهم الجزية وفي الآية دلالة صحيحة خلاف الشيعيين حيث وعدهم الثواب على طاعة الداعي  
 عند دعوته بقوله (فإن تطيعوا) من دعائكم إلى قتاله (يؤتكم الله أجرا حسنا) فوجب أن  
 يكون الداعي مفترض الطاعة (وإن تولوا) كما توليت من قبل) أي عن الحديبية (يعذكم  
 عداؤهم) في الآخرة (ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض  
 حرج) أي حرج عن دوى العاهات في التخلف عن الغزو (ومن يطع الله ورسوله) في  
 الجهاد وغير ذلك (يسجد له من تخم الأرض ومن يقول) بشرط من  
 (يعذبه عذابا أليما) بشرط من يشاء (يسترضي الله عنه) بشرط من يشاء  
 تحت الشجرة) هي يعة ارضوا من حيث لا يشعرون (ومن يطع الله ورسوله)

نزل بالحديبية بمث خراش بن أمية الخزاعي رسولا الى مكة فهموا به فتمنعوا الا حايث فلما  
 رجع دعا بعمر ليعثه فقال اني اخافهم على نفسي لما عرف من عداوتى اياهم فبعث عثمان  
 ابن عفان فخبّرهم انه لم يأت لحرب وانما جاء زائر للبيت فوقره واحتبس عندهم فأرجف  
 بانهم قتلوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نبرح حتى نناجز القوم ودعا الناس الى  
 البيعة قبايعوه على أن يناجزوا قريشا ولا يفروا تحت الشجرة وكانت سمرة وكان عدد المبايعين  
 ألفا وأربعمائة (فعلم ما في قلوبهم) من الاخلاص وصدق الضمان فيما بايعوا عليه (فأنزل  
 السكينة عليهم) اى الطمأنينة والامن بسبب الصلح على قلوبهم (وأثابهم) وجازاهم  
 (فتحاقريا) هو فتح خيبر غلب انصرافهم من مكة (ومغانم كثيرة يأخذونها) هى مغانم  
 خير وكانت أرضا ذات عقار وأموال فقسمها عليهم (وكان الله عزيزا) منيعا فلا يغالب  
 (حكيم) فيما يحكم فلا يعارض (وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها) هى ما أصابوه مع النبي  
 صلى الله عليه وسلم وبعده الى يوم القيامة (فعجل لكم هذه) المغانم يعنى مغانم خيبر  
 (وكف أيدي الناس عنكم) يعنى أيدي أهل خيبر وحلفائهم من أسد وغطفان حين  
 جاؤا النصرهم فقد ذف الله في قلوبهم الرعب فانصرفوا وقيل أيدي أهل مكة بالصلح  
 (ولتكون) هذه الكفة (آية للمؤمنين) وعبرة يعرفون بها أنهم من الله عز وجل بمكان وأنه  
 ضامن نصرتهم والفتح عليهم فعل ذلك (وبهدىكم صراطا مستقيما) ويزيدكم بصيرة وبقينا  
 وثقة بفضل الله (وأخرى) معطوفة على هذه اى فعجل لكم هذه المغانم ومغانم أخرى هى  
 مغانم هوازن فى غزوة حنين (لم تقدروا عليها) لما كان فيها من الحولة (قد أحاط الله بها)  
 اى قدر عليها واستولى وأظهركم عليها ويجوز فى أخرى النصب بفعل مضمر يفسره قد  
 أحاط الله بها تقديره وقضى الله أخرى قد أحاط بها وأما لم تقدروا عليها وصفة لاخرى والرفع  
 على الابتداء لكونها موصوفة بلم تقدروا وقد أحاط الله بها خبرا مبتدأ (وكان الله على كل شئ  
 قديرا) قادرا (ولو قاتلكم الذين كفروا) من أهل مكة ولم يصالحوا او من حلفاء أهل خيبر  
 (لولوا الادبار) لنلبوا وانهزموا (ثم لا يجدون وليا) يلى امرهم (ولا نصيرا) ينصرهم  
 (سنة الله) فى موضع المصدر المؤكد اى سن الله غلبة انبيائه سنة وهو قوله لا غلبن أنا  
 ورسلى (التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا) تغييرا (وهو الذى كف أيديهم  
 عنكم) اى أيدي أهل مكة (وايدىكم عنهم) عن أهل مكة يعنى قضى بينهم وبينكم  
 امسكة راحلة بعد ما خولكم الظفر عليهم والغلبة وذلك يوم الفتح وبه استشهد ابو حنيفة  
 رضى الله عنه على ان مكة فتحت عنوة لا صاحرا وقيل كان فى غزوة الحديبية لما روى ان  
 عكرمة بن جابر خرج فى خمسة مائة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم من هزمه  
 وأدخله حيفا مكة رضى الله عنهما أظهر المسلمين عليهم بالحجارة  
 حتى ادخلوهم البيوت اى بمكة والحديبية لان بعضهما تسرب الى الحرم  
 وأظهركم عليهم اى رضى الله عنكم وكان الله بمآثرهم بصيرا واياه



أبو عمرو (هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى) هو ما يهدى إلى الكعبة ونصبه عطفاً على كم في صدوكم أي وصدوا الهدى (معكوفاً أن يبلغ) محبوساً أن يبلغ ومعكوفاً حال وكان عليه السلام ساق سبعين بدنة (محله) مكانه الذي يحل فيه نحره أي يجب وهذا دليل على أن المحصر محل هديه الحرم والمراد المحل المعهود وهو منى (ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات) بمكة (لم تعلموهم) صفة للرجال والنساء جميعاً (أن تطوهم) بدل اشتغال منهم أو من الضمير المنصوب في تعلموهم (فتصيبكم منهم معرة) أتم وشدة وهي مفعلة من عره بمعنى عراه إذا دهاه ما يكرهه ويشق عليه وهو الكفارة إذا قتله خطأ وسوء قالة المشركين أنهم فعلوا بأهل دينهم مثل ما فعلوا بنا من غير تمييز والآنم إذا قصر (بغير علم) متعلق بأن تطوهم يعني أن تطوهم غير عالين بهم والوطء عبارة عن الإيقاع والابادة والمعنى أنه كان بمكة قوم من المسلمين يختلطون بالمشركين غير متميزين منهم قليل ولولا كراهة أن تهلكوا باسم مؤمنين بين ظهرائي المشركين وأتم غير عارفين بهم فيصيبكم بأهل كهم مكروه ومشقة لما كف أيديكم عنهم وقوله (ليدخل الله في رحمته من يشاء) تعليل لما دلت عليه الآية وسيقتله من كف الأيدي عن أهل مكة والمنع عن قتلهم صوتاً لما بين أظهرهم من المؤمنين كأنه قال كان الكف ومنع التعذيب ليدخل الله في رحمته أي في توفيقه لزيادة الخير والطاعة مؤمنهم أو ليدخل في الإسلام من رغب فيه من مشركهم (لو تزيلوا) لو تفرقوا وتميز المسلمون من الكافرين وجواب لولا محذوف أغنى عنه جواب لو ويجوز أن يكون لو تزيلوا كالتكرير للولا رجال مؤمنون لرجعهم إلى معنى واحد ويكون (لعذبنا الذين كفروا) هو الجواب تقديره ولولا أن تطو أرباباً مؤمنين ونساء مؤمنات ولو كانوا متميزين لعذبناهم بالسيف (منهم) من أهل مكة (عذاباً أليماً) والعامل في (أذجعل الذين كفروا) أي قريش لعذبنا أي لعذبناهم في ذلك الوقت أو أذكر (في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية) فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين (المراد بحمية الذين كفروا وهي الأنفة وسكينة المؤمنين وهي الوفاء ما يروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل بالحديبية تمت قريش سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص على أن يعرضوا على النبي صلى الله عليه وسلم أن يرجع من مكة ذئب عن أن تحيى قريش مكة من العام القابل ثلاثة أيام ففعل ذلك وكتبوا بيمينهم كتبته صلى الله عليه وسلم لعلى رضى الله عنه أكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل وأصحابه ما عرف هذا ولكن أكتب باسمك اللهم ثم قال أكتب هذا ما صالح عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة فقالوا لو علم أنك رسول الله ما صدرك عن البيت ولا قاتلتك ولكن أكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله أهل مكة فقال عليه السلام أكتب ما يريدون أنا شهادتي رسول الله صلى الله عليه وسلم الله فهم المسلمون أنيأ و ذئب ويشمئز ومنه نزل الله على رسوله كبراً يترقروا وحلموا (وألزمهم كلمة التقوى) أجمعوا على أنها كلمة التقوى رتب رسول الله صلى الله عليه وسلم

والإضافة إلى التقوى باعتبار أنها سبب التقوى وأساسها وقيل كلمة أهل التقوى (وكانوا) أي المؤمنون (أحق بها) من غيرهم (وأهلها) بتأهيل الله إياهم (وكان الله بكل شيء عليما) فيجري الأمور على مصالحها (لقد صدق الله رسوله الرؤيا) أي صدقه في رؤياه ولم يكذب به تعالى الله عن الكذب فحذف الجار وأوصل الفعل كقوله صدقوا ما عاهدوا الله عليه روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى قبل خروجه إلى الحديبية كأنه وأصحابه قد دخلوا مكة آمنين وقد حلقوا وقصروا فقص الرؤيا على أصحابه ففرحوا وحسبوا أنهم داخلوها في عامهم وقالوا إن رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم حق فلما تأخر ذلك قال عبد الله بن أبي وغيره والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا رأينا المسجد الحرام فنزلت (بالحق) متعلق بصدق أي صدقه فيما رأى وفي كونه وحصوله صدقاً ملتبساً بالحق أي بالحكمة البالغة وذلك ما فيه من الابتلاء والتمييز بين المؤمن الخالص وبين من في قلبه مرض ويجوز أن يكون بالحق قسماً أما بالحق الذي هو تقيض الباطل أو بالحق الذي هو من أسمائه وجوابه (لتدخلن المسجد الحرام) وعلى الأول هو جواب قسم محذوف (إن شاء الله) حكاية من الله تعالى ما قال رسوله لا أصحابه وقص عليهم أو تعليم لعباده أن يقولوا في عدايتهم مثل ذلك متأدين بأدب الله ومقتدين بسنته (آمنين) حال والشرط معترض (مخلفين) حال من الضمير في آمنين (رفعواكم) أي جميع شعورها (ومقصرين) بعض شعورها (لأنحافون) حال مؤكدة (فعلم ما لم تعلموا) من الحكمة في تأخير فتح مكة إلى العام القابل (فجعل من دون ذلك) أي من دون فتح مكة (فتحاً قريباً) وهو فتح خيبر ليستروح إليه قلوب المؤمنين أي أن يتيسر الفتح الموعود (هو الذي أرسل رسوله بالهدى) بالتوحيد (ودين الحق) أي الإسلام (ليظهره) ليعاينه (على الدين كله) على جنس الدين يريد الأديان المختلفة من أديان المشركين وأهل الكتاب ولقد حقق ذلك سبحانه فأنك لا ترى ديناً قط إلا والإسلام دونه العزة والعلوية وقيل هو عند نزول عيسى عليه السلام حين لا يبقى على وجه الأرض كافر وتيسر واطمأنه الحجج والآيات (وكفى بالله شهيداً) على أن ما وعده كائن وعن الحسن شهد على نفسه أنه سيظهر دينه والتقدير وكفاه الله شهيداً وشهيداً تميزاً وحال (محمد) خبر مبتدأ أي هو محمد لتقدم قوله هو الذي أرسل رسوله أو مبتدأ خبره (رسول الله) وقف عليه نصير (والذين معه) أي أصحابه مبتدأ والخبر (أشداء على الكفار) أو نحمد مبتدأ ورسول الله عطف بيان والذين معه عطف على المبتدأ وأشداء خبر عن الجميع ومعناه عراض (رحمته بينهم) مته ضون وهو حرمان وهما جمة شديدة ورقيم ونحوه أذلة على المؤمنين عزة على الكافرين وبيع من شددهم على كفة ربههم كانوا يخرجون من ثيابهم أن تلتق ثيابهم ومن بداههم أن تمس بداههم رجع من رحمهم فيما بينهم أنه كان لا يرى مؤمن مؤمناً إلا صاحفه وعاقبه (تراهم ركة) ركة كعب (سجدة) ساجدين (ربهم غوب) حال كما أن ركة وسجداً كذلك (فضلاً من الله ورضواناً سيحادهم) علائقهم روى وجوههم من أثر



(السجود) اى من التأثير الذى يؤثره السجود وعن عطاء استنارت وجوههم من طول ما صلوا بالليل لقوله عليه السلام من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالتهار (ذلك) اى المذكور (مثلهم) صفتهم (فى التوراة) وعليه وقف (ومثلهم فى الانجيل) مبتدأ خبره (كزرع أخرج شطأه) فراحه يقال أشطأ الزرع اذا فرخ (فآزره) قواه فازره شامى (فاستغلظ) فصار من الرقة الى الغلظ (فاستوى على سوقه) فاستقام على قصبه جمع ساق (يعجب الزراع) يتعجبون من قوته وقيل مكتوب فى الانجيل سيخرج قوم ينبتون نبات الزرع يأمرؤن بالمعروف وينهون عن المنكر وعن عكرمة أخرج شطأه بأبى بكر فآزره بعمر فاستغلظ بعثمان فاستوى على سوقه بعلى رضوان الله عليهم وهذا مثل ضرب به الله تعالى لبدء الاسلام وترقيه فى الزيادة الى أن قوى واستحكم لان النبي صلى الله عليه وسلم قام وحده ثم قواه الله تعالى بمن معه كما يقوى الطاقة الاولى من الزرع ما يختلف بها مما يتولد منها حتى يعجب الزراع (ليغيظ بهم الكفار) تعليل لما دل عليه تشبيههم بالزرع من ثماثهم وترقيهم فى الزيادة والقوة ويجوز أن يعلل به (وعدا الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجر عظيم) لان الكفار اذا سمعوا بما أعد لهم فى الآخرة مع ما يعزهم به فى الدنيا غاظهم ذلك ومن فى منهم للبيان كما فى قوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان يعنى فاجتنبوا الرجس الذى هو الاوثان وقولك أنفق من الدراهم اى اجعل نفقتك هذا الجنس وهذه الآية ترد قول الروافض انهم كفروا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم اذ الوعد لهم بالمغفرة والاجر العظيم انما يكون ان لو ثبتوا على ما كانوا عليه فى حياته

### ﴿سورة الحجرات مكية وهى ثمان عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا) قدمه وأقدمه منقولان بنقل الحشو والهمزة من قدمه اذا تقدمه فى قوله تعالى يقدم قومه وحذف المفعول ليتناول كل ما وقع فى النفس مما يقدم من القول أو الفعل وجاز أن لا يتقدم مفعول والتهى متوجه الى نفس التقدم كقوله هو الذى يحيى ويميت او هو من قدم بمعنى تقدم كوجه بمعنى توجه منه مفعولة يحيى رضى الجماعة المتقدمة منه ويؤيده قراءة يعقوب لا تقدموا بحذف احدى تاءى تقدموا (بين يدي الله ورسوله) حقيقة قولهم جلست بين يدي فلان ان تجلس بين الجهتين المسميتين ليمينه وشماله قريامنه فسميت الجهتان يدين لكونهما على سمت اليدين مع القرب منهما توسعا كما يسمى الشئ باسم غيره اذا جاوره وفى هذه العبارة ضرب من المجاز انذى يسمى تمثيلا وزينة فائدة جلية وهى تصوير الجنة والشعاعة فيما نواضعه من الاقدام على أمر من الامور للاحتذاء على أمثلة الكتاب والسنة ويجوز أن يجرى مجرى قولك سرف سرفا رحمن حاله اى سرفى حسن حال زيد فكذلك هذا المعنى بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفائدة

هذا الأسلوب الدلالة على قوة الاختصاص ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
 الله بالمكان الذي لا يخفى سلك به هذا المسلك وفي هذا تعهد لما نغم منهم من رفع أصواتهم  
 فوق صوته عليه السلام لأن من فضله الله بهذه الأثرة واختصه هذا الاختصاص كان أدنى  
 ما يجب له من التهيب والاحترام أن يخفض بين يديه الصوت وعن الحسن أن أبا ساذبحوا يوم  
 الأضحى قبل الصلاة فنزلت وأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعيدوا ذبحاً آخر  
 وعن عائشة رضي الله عنها أنها نزلت في النهي عن صوم يوم الشك (واتقوا الله) فانكم ان  
 اتقيتموه عاقبكم التقوى عن التقديم المنهي عنها (إن الله سميع) لما تقولون (عليم) بما  
 تعملون وحق مثله أن يتقوا (يا أيها الذين آمنوا) إعادة النداء عليهم استدعاء منهم لتجديد  
 الاستبصار عند كل خطاب وارد وتحريك منهم لثلاث يغفلوا عن تأملهم (لا ترفعوا أصواتكم  
 فوق صوت النبي) أي إذا نطق ونطقتم فعليكم أن لا تبلغوا بأصواتكم وراء الحد الذي  
 يبلغه بصوته وإن تغضوا منها بحيث يكون كلامه عالياً لكلامكم وجهه باهراً لجمهوركم حتى  
 تكون مزيتة عليكم لا نحة وسابقتة لديكم واضحة (ولا تنجهروا له بالقول كجهر بعضكم  
 لبعض) أي إذا كلمتموه وهو صامت قايماً والعدول عما نهيت عنه من رفع الصوت  
 بل عليكم أن لا تبلغوا به الجهر الدائر بينكم وأن تعتمدوا في مخاطبته القول اللين المقرب  
 من الهمس الذي يضاد الجهر أولاً تقولوا له يا محمداً يا أحمد وخاطبوه بالنبوة والسكينة والتعظيم  
 ولما نزلت هذه الآية ما كلم النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر إلا كاخى السرار وعن ابن  
 عباس رضي الله عنهما أنها نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وكان في أذنه وقر وكان  
 جهوري الصوت وكان إذا كلم رفع صوته وربما كان يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فيتأدى  
 بصوته وكاف التشبيه في محل النصب أي لا تنجهروا له جهرًا مثل جهر بعضكم لبعض وفي  
 هذا أنهم لم يهوا عن الجهر مطلقاً حتى لا يسوغ لهم إلا أن يكلموه بالخافتة وإنما نهوا عن جهر  
 محصرص أعنى الجهر النعوت بمائلة ما قد اعتادوه منه فيما بينهم وهو الخلو من مراعاة أبهة  
 النبوة وجلاله مقدارها (إن تحبط أعمالكم) منصوب الموضع على أنه المفعول له متعلق  
 بمعنى النهي والمعنى أنهم أعمانهم عنه لحوط أعمالكم أي تخشية حبوطها على تقدير حذف  
 المضاف (وأنتم لا تشعرون) الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله (ثم اسم أن عند قوله  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلسه تعظيماً له (أولئك) مبتدأ خبره (الذين امتحن  
 الله قلوبهم) أي امتحنهم في دينهم وأولئك مع خبره خبران والمعنى اخلصها  
 من الغش والخبث وخلصها من خبثه ونقاها وحقيقته عاملها  
 معونة محترمة...  
 أفعاله من محبة...  
 من شيعته...  
 من رايته...



معرفتين معا والمبتدأ اسم الإشارة واستئناف الجملة المستودعة ما هو جزاؤهم على عملهم وإيراد  
الجزاء نكرة مبهما أمره دالة على غاية الاعتداد والارتضاء بفعل الخافضين أصواتهم وفيها  
تريض لعظيم ما ارتكب الرافعون أصواتهم (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) نزلت في  
وقد نبى نعيم أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الظهيرة وهو راقد وفيهم الأقرع بن حابس  
وعيينة بن حصن ونادوا النبي صلى الله عليه وسلم من وراء حجراته وقالوا اخرج إلينا يا محمد  
فان مدحنا زين وذمنا شين فاستيقظ وخرج والوراء الجهة التي يوارى بها عنك الشخص بظله  
من خلف أو قدام ومن لا ابتداء للغاية وان المناداة نشأت من ذلك المكان والحجرة الرقعة من  
الأرض المحجورة بمحاطة يحوط عليها وهي فعلة بمعنى مفعولة كالقبضة وجمعها الحجرات  
بضمهم والحجرات ففتح الجيم وهي قراءة يزيد والمراد حجرات نساء رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وكانت لكل منهن حجرة ومناداتهم من وراءها عليهم تفرقوا على الحجرات متطلبين له أو  
نادوه من وراء الحجرة التي كان عليه السلام فيها ولكنها جمعت اجلالا لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم والفعل وان كان مسندا الى جميعهم فانه يجوز أن يتولاه بعضهم وكان الباقر راضين  
فكانهم تولوه جميعا (أكثرهم لا يعقلون) يحتمل أن يكون فيهم من قصد استثناءه ويحتمل  
أن يكون المراد النفي العام اذ الفعلة تقع موقع النفي وورود الآية على النقط الذي وردت عليه  
فيه ما لا يحفى من اجلال محل رسول الله صلى الله عليه وسلم منها التسجيل على الصالحين به  
بالسفه والجهل ومنها ايقاع لفظ الحجرات كناية عن موضع خلوته ومقيله مع بعض نسائه  
ومنها التعريف باللام دون الاضافة ولوتأمل متأمل من أول السورة الى آخر هذه الآية  
لوجدتها كذلك فتأمل كيف ابتداء بإيجاب ان تكون الامور التي تنتمي الى الله  
ورسوله متقدمة على الامور كلها من غير تفيد ثم اردف ذلك النهي عما هو من  
جنس التقديم من رفع الصوت والجهر كان الاول بساط للثاني ثم اثنى على الغاضين  
اصواتهم ليدل على عظيم موقعه عند الله ثم عقبه بما هو اطم وهجته ثم من الصياح  
برسول الله صلى الله عليه وسلم في حال خلوته من وراء الجدر كما يصاح بأهون الناس  
قد لا يلبس على طاعة ما جسروا عليه لان من رفع الله قدره عن ان يجهر له بالقول كان  
صنيع هؤلاء من المذكر اي امرئ التواضع مباه (واواهم صبروا) اي واوئبت صبرهم  
ومحل انهم صبروا الرفع على الماعية والصبر حبس من ان تزع اي دواه قال الله  
تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم وقواهم صبر عن كذا كذوف منه المفعول وهو  
النفوس وقيل الصبر مر لا يتجرعه الا حرا وقوله (حتى تخرج اليهم) يفيدانه لو خرج ولم يكن  
خروجه اليهم ولا جاههم للزمهم ان يصبروا الى ان يعلموا ان خروجه اليهم (لكان) الصبر  
(خيالهم) في دينهم (والله غفور رحيم) بليغ الغفران والرحمة واسعهما قلن يضيق  
غفرانه ورحمته عن هؤلاء ان تابوا وانا بوا (يا ايها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ  
اجمعوا اليه نزلت في الوليد بن عتبة وقد بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم فجمع بين  
المصطلق وكانت بينه وبينهم حمة في الجاهلية فاستشار في امرهم كبير مستشير يه تخسبهم

مقاتليه فرجع وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم قد اردتوا ومنعوا الزكاة فبعث خالد بن الوليد فوجدهم يصلون فسلموا اليه الصدقات فرجع وفي تنكير الفاسق والنبا شياع في الفساق والا نباء كانه قال اى فاسق جاءكم بأى نبا (فتبينوا) فتوقفوا فيه وتطلبوا بيان الامر واكشاف الحقيقة ولا تعتمدوا قول الفاسق لان من لا يتحامي جنس الفسوق لا يتحامي الكذب الذى هو نوع منه وفي الآية دلالة قبول خبر الواحد العدل لا تالوتوقعتنا في خبره لسوينا بينه وبين الفاسق ونحلا التخصيص به عن الفائدة والفسوق الخروج من الشئ يقال فسقت الرطبة عن قشرها ومن مقلوبه فقست البيضة اذا كسرتها وأخرجت ما فيها ومن مقلوبه أيضا قفست الشئ اذا أخرجته من يده مالكة مختصا به عليه ثم استعمل في الخروج عن القصد بركوب الكبائر حمزة وعلى فتثبتوا والتثبت والتبين متقاربان وهما طلب الثبات والبيان والتعرف (أن تصيبوا قوما) لئلا تصيبوا (بجهالة) حال يعنى جاهلين بحقيقة الامر وكه القصة (فتصيحوا) فتصيروا (على ما فعلتم نادمين) الندم ضرب من الغم وهو أن تغم على ما وقع منك تمنى انه لم يقع وهو غم يصحب الانسان صحبة لها دوام (واعلموا أن فيكم رسول الله) فلا تكذبوا فان الله يحبه فينتهك ستر الكاذب او فارجعوا اليه واطلبوا رأيه ثم قال مستأثرا (لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتم) لوقعتم في الجحيم والهلاك وهذا يدل على ان بعض المؤمنين زينوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم الا يقاع بيني المصطلق وتصديق قول الوليد وان بعضهم كانوا يتصوتون ويزعمهم جدهم في التقوى عن الجسارة على ذلك وهم الدين استنابهم بقوله (ولكن الله حبيب اليكم الايمان) وقيل هم الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى ولما كانت صفة الذين حبيب الله اليهم الايمان غايت صفة المتقدم ذكرهم وقعت لكن في حاق موقعها من الاستدراك وهو مخالفة ما بعدها لما قبلها نفيًا وإثباتًا (وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر) وهو تغطية نعم الله وغمطها بالجحود (والفسوق) وهو الخروج عن محجة الايمان بركوب الكبائر (والعصيان) وهو ترك الانقياد لما أمر به الشارع (أولئك هم الراشدون) اى أولئك المستثنون هم الراشدون يعنى أصابوا طريق الحق ولم يميلوا عن الاستقامة والرشد والاستقامة على طريق الحق مع تصلب فيه من الرشادة وهى الصخرة (فضلا من الله ونعمة) الفضل والنعمة بمعنى الافصال ر لا - موالا تصاب على المعول لداى حبيب وكره للفضل والنعمة (والله عليم) بأحوال





في بدنه أو غير ليق في محادثته فلعنه أخلص ضميرا واتقى قلبا ممن هو على ضد صفته فيظلم نفسه  
 بتحقيق من وقره الله تعالى وعن ابن مسعود رضي الله عنه البلاء موكل بالقول لو سخرت من  
 كلب لحشيت أن أحول كلبا (ولا تلمزوا أنفسكم) ولا تطعنوا أهل دينكم واللمز الطعن  
 والضرب باللسان ولا تلمزوا يعقوب وسهل والمؤمنون كنفس واحدة فإذا عاب المؤمن  
 المؤمن فكأنما عاب نفسه وقيل معناه لا تفعلوا ما تلمزون به لأن من فعل ما استحق به اللمز  
 فقد لزم نفسه حقيقة (ولا تنازروا بالألقاب) التناز باللقاب التداعي بها والنزلقب السوء  
 والتلقب المنهى عنه هو ما يتداخل المدعوى به كراهة لكونه تقصيرا به وذمالة فاما ما يحبه  
 فلا بأس به وروى أن قوما من بني تميم استهزؤا ببلال وخباب وعمار وصهيب فنزلت وعن  
 عائشة رضي الله عنها أنها كانت تسخر من زينب بنت خزيمة وكانت قصيرة وعن أنس  
 رضي الله عنه عيرت نساء النبي صلى الله عليه وسلم أم سلمة بالقصر وروى أنها نزلت في ثابت  
 ابن قيس وكان به وقر فكانوا يوسعون له في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسمع  
 فأنى يوما وهو يقول نفسه حوا حتى انتهى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لرجل تنح فلم  
 يفعل فقال من هذا فقال الرجل أنا فلان فقال بل أنت ابن فلانة يريد ما كان يعير بها في  
 الجاهلية فخجل الرجل فنزلت فقال ثابت لا أفخر على أحد في الحسب بعدها أبدا (بئس  
 الاسم الفسوق بعد الإيمان) الاسم ههنا بمعنى الذك من قولهم طار اسمه في الناس بالكرم  
 أو باللؤم وحقيقته ما سما من ذكره وارتفع بين الناس كأنه قيل بئس الذك المرتفع للمؤمنين  
 بسبب ارتكاب هذه الجرائم أن يذكرها بالفسق وقوله بعد الإيمان استقباح للجمع بين  
 الإيمان وبين الفسق الذي يحظره الإيمان كما تقول بئس الشأن بعد الكبر الصبوة وقيل كان  
 في شتمهم لمن أسلم من اليهود يهودى يافاسق فهو اعته وقيل لهم بئس الذك أن تذكروا  
 الرجل بالفسق واليهودية بعد إيمانه (ومن لم ينب) عمنه عن (فاولئك هم الظالمون)  
 وحذر جمع اللفظ من ومعناه (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن) يقال جنبه الشر  
 إذا أبعد عنه وحقيقته جعله في جانب فيعدي إلى مفعولين قال الله تعالى واجتنبني وبنى أن  
 نعبد الأصنام ومطأوعه اجتنب الشرفتنقص مفعولا والمأمور باجتنابه بعض الظن وذلك  
 البعض موصوف بالكثرة ألا ترى إلى قوله (ان بعض الظن اثم) قال الزجاج هو ظنك بأهل  
 الخير سوا فاما أهل الفسق فلنا ان ظن بهم مثل الذي ظهر منهم أو معناه اجتنابا كثيرا أو  
 احترازا من الكثير ليقع التحرز عن البعض والاثم الذنب الذي يستحق صاحبه العقاب  
 ومنه قيل لعقوبته الاثم فعال منه كالشكال والعذاب (ولا تجسسوا) أى لا تتبعوا عورات  
 المسلمين وما يهمهم يقال تجسس الامر اذا تطلبه وبحث عنه تفعل من الجسس وعن مجاهد خذوا  
 ما ظهر ودعوا ما ستر الله وقال سهل لا تتبعوا عن طلب ما يب ما ستره الله على عباده (ولا يغتب  
 بعضكم بعضا) الغيبة الذك بالعيب في ظهر الغيب وهى من الاغتياب كالغيلة من الاغتيال  
 وفي الحديث هو أن تذكر أخاك بما يكره فان كان فيه فهو غيبة والا فهو بهتان وعن ابن عباس



الغيبة ادام كلاب الناس (ايحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا) ميتا مدني وهذا عميل  
وتصوير لما يناله المغتاب من عرض المغتاب على أخش وجه وفيه مبالغات منها الاستفهام  
بالذي معناه التقرير ومنها جعل ما هو في الغاية من الكراهة موصولا بالحبة ومنها اسناد  
العمل الى أحدكم والاشعار بأن أحدا من الاحدين لا يحب ذلك ومنها ان لم يقتصر على عميل  
الاغتياب بأكل لحم الانسان حتى جعل الانسان أخا ومنها ان لم يقتصر على لحم الاخ حتى  
جعل ميتا وعن قتادة كما تكره ان وجدت جيفة مدودة أن تأكل منها كذلك فأكره لحم  
أخيك وهو حي وانتصب ميتا على الحال من اللحم او من أخيه ولما قرره بأن أحدا منهم  
لا يحب أكل جيفة أخيه عقب ذلك بقوله (فكرهتموه) أي فصحقت كراهتكم له  
باستقامة العقل فليتحقق ان تكروها ما هو نظيره من الغيبة باستقامة الدين (واتقوا الله  
ان الله تواب رحيم) التواب البليغ في قبول التوبة والمعنى واتقوا الله بترك ما أمرتم  
باجتنابه والندم على ما وجد منكم منه فانكم ان اتقتم تقبل الله توبتكم وأنعم عليكم  
بثواب المتقين الثابين وروى أن سلمان كان يخدم رجلا من الصحابة ويسوى لهما  
طعامهما فنام عن شأنه يوما فبعثاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني لهما ادا ما وكان  
اسامة على طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما عندي شيء فأخبرهما سلمان فقالا لو  
بعثناه الى بئر سميدة لغار ماؤها فلما جا آ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهما ما لي  
أرى خضرة اللحم في أفواهكما فقالا ماتنا ولنا لحم قال انكما قد اغتبتما ومن اعتب مسيما  
فقد أكل لحمه ثم قرأ الآية وقيل غيبة الخلق انما تكون من الغيبة عن الحق (يا أيها الناس  
انا خلقناكم من ذكر وأنثى) من آدم وحواء او كل واحد منكم من أب وأم فمأ منكم  
من أحد الا وهو يدلي بمثل ما يدلي به الآخر سواء بسواء فلا معنى للتفاخر والتفاضل في  
النسب (وجعلناكم شعوبا وقبائل) الشعب الطبقة الاولى من الطبقات الست التي عليها  
العرب وهي الشعب والقبيلة والعمارة والبطن والفخذ والفصيلة والشعب يجمع القبائل  
والقبيلة تجمع العمائر والعمارة تجمع البطون والبطن تجمع الافخاذ والفخذ تجمع الفصائل  
خزيمة شعب وكنانة قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وهاشم فخذ والعماس فصيلة  
وسميت الشعوب لان القبائل تشعبت منها (تعرّفون) أي تعرفونكم على من ينسب اليكم  
ليعرف بعضكم نسب بعض فلا يعزى الى غير آبائهم لانهم خروا بالاعراب جدا وتدعوا  
التفاضل في الانساب ثم بين الخصلة التي يفضل بها الانسان غيره ويكتسب الشرف والكرم  
عند الله فقال (ان أكرمكم عند الله أتقاكم) في الحديث من سره أن يكون أكرم الناس  
فليتق الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما كرم الدنيا الغنى وكرم الآخرة التقوى وروى  
أنه صلى الله عليه وسلم طاف يوم فتح مكة فحمد الله وأثنى عليه ثم قال الحمد لله الذي هدانا  
للهذا نعم نعمكم الله في الدنيا ونعمكم في الآخرة ونعم نعمه عليكم نعمه من الله  
وفاجر شقي هين على الله ثم قرأ الآية وعن زيد بن شجرة مر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في مكة فحمد الله وأثنى عليه ثم قال الحمد لله الذي هدانا لهذا نعم نعمكم الله في الدنيا ونعمكم في الآخرة ونعم نعمه عليكم نعمه من الله

في سوق المدينة فرأى غلاماً أسود يقول من اشتراني فعلى شرط أن لا يمنعني من الصلوات  
 الخمس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتراه بعضهم فرفض فعاده رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ثم توفي فحضر دفته فقالوا في ذلك شيئاً فنزلت (إن الله عليم) كرم القلوب وتقواها  
 (خير) بهم النفوس في هواها (قالت الأعراب) أي بعض الأعراب لأن من الأعراب  
 من يؤمن بالله واليوم الآخر وهم أعراب بني أسد قدموا المدينة في سنة جدبة فأظهروا  
 الشهادة يريدون الصدقة ويعنون عليه (آمنّا) أي ظاهراً وباطناً (قل) لهم يا محمد (لم  
 تؤمنوا) لم تصدقوا بقلوبكم (ولكن قولوا أسلمنا) فالإيمان هو التصديق والإسلام  
 الدخول في السلم والخروج من أن يكون حرباً للمؤمنين باظهار الشهاداتين ألا ترى إلى قوله  
 (ولما يدخل الإيمان في قلوبكم) فاعلم أن ما يكون من الإقرار باللسان من غير مواطاة  
 القلب فهو إسلام وما واطأ فيه القلب اللسان فهو إيمان وهذا من حيث اللغة وأما في الشرع  
 فالإيمان والإسلام واحد لما عرف وفي لما معنى التوقع وهو دال على أن بعض هؤلاء قد آمنوا  
 فيما بعد والآية تنقض على الكرامية مذهبهم أن الإيمان لا يكون بالقلب ولكن باللسان فإن  
 قلت مقتضى نظم الكلام أن يقال قل لا تقولوا آمنا ولكن قولوا أسلمنا أو قل لم تؤمنوا  
 ولكن أسلمتم قلت أفادهذا النظم تكذيب دعواهم أولاً فقل قل لم تؤمنوا مع أدب حسن  
 فلم يقل كذبتم تصريحاً ووضع لم تؤمنوا الذي هو نفى ما ادعوا إثباته موضعه واستغنى بقوله  
 لم تؤمنوا عن أن يقال لا تقولوا آمنا لاستهجان أن يخاطبوا بلفظ مؤداه النهي عن القول  
 بالإيمان ولم يقل ولكن أسلمتم ليكون خارجاً مخرج الزعم والدعوى كما كان قولهم آمنا  
 كذات ولو قيل ولكن أسلمتم لكان كالتسليم والاعتداد بقولهم وهو غير معتد به وليس قوله  
 ولم يدخل الإيمان في قلوبكم تكريراً للمعنى قوله لم تؤمنوا فإن فائدة قوله لم تؤمنوا تكذيب  
 لدعواهم وقوله ولم يدخل الإيمان في قلوبكم توقيت لما مروا به أن يقولوه كانه قيل لهم  
 ولكن قولوا أسلمنا حين لم تثبت مواطاة قلوبكم لاستغنتكم لانه كلام واقع موقع الحال  
 من الضمير في قولوا (وان تطيعوا الله ورسوله) في السرب ترك النفاق (لا يلتكم) لا يلتكم  
 بهري (من أعمالكم شيئاً) أي لا ينقصكم من ثواب حسناتكم شيئاً ألت يأت وألات يليت  
 ولات يليت بمعنى وهو النقص (إن الله غفور) بستر الذنوب (رحيم) بهدايتهم للتوبة عن  
 الذنوب ثم وصف المؤمنين المخلصين فقال (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم  
 يرتابوا) ارتاب مطاوع رابه اذا أوقعه في الشك مع التهمة والمعنى أنهم آمنوا ثم لم يقع في  
 نفوسهم شك فيما آمنوا به ولا اتهام لمن صدقوه ولما كان الايقان وزوال الريب ملاك الإيمان  
 أفرد بالذكر بعد عدم الايمان تنبيهاً على مكانه وعطف على الايمان بكلمة التراخي اشعاراً  
 باستقراره في الازمنة لمراخية المتطاوله غصا جديداً (وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل  
 الله) يجوز أن يكون الجهاد موبيا وهو العدو والمحارب أو الشيطان أو الهوى وإن يكون  
 جهاداً معبالة في جهده ويجوز أن يراد بجهاد النفس الغزو وإن يتناول العبادات بأجمعها



و بالمجاهدة بالمال نحو صنيع عثمان في جيش العسرة وان يتناول الزكاة وكل ما يتعلق بالمال من  
 اعمال البر وخبر المبتدأ الذي هو المؤمنون (اولئك هم الصادقون) اى الذين صدقوا في  
 قولهم آمنا ولم يكذبوا كما كذب اعراب بني اسد اؤهم الذين ايمانهم ايمان صدق وحق  
 وقوله الذين آمنوا صفة لهم ولما نزلت هذه الآية جاؤا وحلفوا انهم مخلصون فنزل (قل  
 اتعلمون الله بدينكم) اى ان خبرونه بتصديق قلوبكم (والله يعلم ما فى السموات وما فى  
 الارض والله بكل شئ عليم) من النفاق والاخلاص وغير ذلك (يمنون عليك أن) اى بان  
 (أسلموا) يعنى باسلامهم والمن ذكر الا يادى تعريضا للشكر (قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله  
 بمن عليكم) اى المنه لله عليكم (أن هذا كم) بان هذا كم أولان (للايمان ان كنتم صادقين)  
 ان صح زعمكم وصدقتم دعواكم الا انكم تزعمون وتدعون ما الله عليم بخلافه وجواب  
 الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه تقديره ان كنتم صادقين في ادعائكم الايمان بالله فله  
 المنة عليكم وقرئ ان هذا كم (ان الله يعلم غيب السموات والارض والله بصير بما  
 تعملون) وبالياء مكى وهذا بيان لكونهم غير صادقين في دعواهم يعنى انه تعالى يعلم كل  
 مستتر في العالم ويبصر كل عمل تعملونه في سركم وعلايتكم لا يخفى عليه منه شئ فكيف  
 يخفى عليه ما فى ضمائركم وهو علام الغيوب

### ﴿سورة ق مكية وهى خمس وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

الكلام فى (ق) والقرآن المجيد بل عجبا) كالكلام فى ص والقرآن ذى الذكر بل  
 الذين كفروا سواء بسواء لا لتفانهم فى أسلوب واحد والمجيد ذو المجد والشرف على غيره من  
 الكتب ومن أحاط علما بمعانيه وعمل بما فيه مجد عند الله وعند الناس وقوله بل عجبا اى  
 كفار مكة (أن جاءهم منذر منهم) اى محمد صلى الله عليه وسلم انكار لتعجبهم مما ليس  
 بعجب وهو أن ينذرهم بالخوف رجل منهم قد عرفوا عدالته وأمانته ومن كان كذلك لم  
 يكن الا ما صدقوا به خائفا أن ينالهم مكروه واذا علم ان مخوفا أظلمهم لزمه أن ينذرهم فكيف  
 مما هو غاية المخاوف واكره تعجبهم بما أنذرهم به من البعث مع عيشهم تسريته عن  
 خلق السموات والارض وما بينهما وعلى اختراع كل شئ وإقرارهم بانسداد لوى مع  
 شهادة العقل بانه لا بد من اجزاء ثم عون على أحد لا كرين بقوله (فقال الكافرون هذا  
 شئ عجيب أنذا متنا وكنا ترابا) دلالة على ان تعجبهم من البعث أدخل فى الاستبعاد وأحق  
 بالانكار ووضع الكافرون موضع الضمير للشهادة على أنهم فى قولهم هذا مقدمون على  
 الكفر العظيم وهذا إشارة الى الرجوع واذا منصوب بمضمرة ستاء أحيين تموت ونبلى يرجع  
 متنا نافع وعلى وحمة وحفص (ذلك رجوع بعيد) مستبعد مستنكر كقريبات من قري  
 بعيداى بعيد من الوهم والعادة ويجوز أن يكون أرجع بمعنى المرجوع وودر ركون  
 من كلام الله تعالى استبعادا لانكارهم ما أنذروا به من البعث والى شئ راء على هذا

حسن وناصب الظرف اذا كان الرجوع بمعنى المرجوع ما دل عليه المنذر من المنذره وهو  
البعث (قد علمنا ما تنقص الارض منهم) ردلاستبعادهم الرجوع لان من لطف علمه حق  
علم ما تنقص الارض من أجساد الموتى وتأكله من لحومهم وعظامهم كان قادرا على  
رجعهم أحياء كما كانوا (وعندنا كتاب حفيظ) محفوظ من الشياطين ومن التغير وهو  
اللوح المحفوظ أو حافظ لما أودعه وكتب فيه (بل كذبوا بالحق لما جاءهم) اضراب اتبع  
الاضراب الاول للدلالة على أنهم جاؤا بما هو أقطع من تعجبهم وهو التكذيب بالحق الذي  
هو النبوة الثابتة بالمعجزات في أول وهلة من غير تفكر ولا تدبر (فهم في أمر مرج)  
مضطرب يقال مرج الخاتم في الاصبع اذا اضطرب من سمته فيقولون تارة شاعروا طوراً  
ساحروا مرة كاهن لا يثبتون على شيء واحد وقيل الحق القرآن وقيل الاخبار بالبعث ثم  
دلهم على قدرته على البعث فقال (أفلم ينظروا) حين كفروا بالبعث (الى السماء فوقهم)  
الى آثار قدرة الله تعالى في خلق العالم (كيف بنيناها) رفعناها بغير عمد (وزيناها) بالنيرات  
(وما لها من فروج) من فتوق وشقوق أى أنها سليمة من العيوب لا فتق فيها ولا صدع  
ولا خلل (والارض مددناها) دحوتناها (والقينا فيها رواسي) جبالاً ثوابت لولا هي لما لت  
(وأثبتنا فيها من كل زوج) صنف (بهيج) ينهيج به لحسنه (تبصرة وذكرى) لتبصر به  
وتذكر (لكل عبد منيب) راجع الى ربه مفكر في بدائع خلقه (ونزلنا من السماء ماء  
مباركا) كثير المنافع (فأثبتنا به جنات وحب الحصيد) أى وحب الزرع الذى من شأنه ان  
يحصد كالحنطة والشعير وغيرهما (والنخل مسقات) طوالاً فى السماء (لهاطلع) هو كل  
ما يطلع من ثمر النخيل (بضيد) منضود يحضه فوق بعض لكثرة الطلع ونراكم أول كثره  
ما فيه من الثمر (رزقاً للعباد) أى أبتناها رزقاً للعباد لان الانبات فى معنى الرزق فيكون  
رزقاً مصدراً من غير لفظه أو هو مفعول له أى أبتناها لرزقهم (وأحيينا به) بذلك الماء  
(بلده ميتا) قد جف بياتها (كذلك الخروج) أى كما حيت هذه البلدة الميتة كذلك  
نخرجون أحياء بعد موتكم لان احياء الموت كاحياء الاموات والكاف فى محل الرفع على  
الاستداء (كذبت قبلهم) قبل قريش (قوم نوح وأصحاب الرس) هو بئرم تطوؤهم قوم  
النبيمة وقيل أصحاب الاخدود (ونمود وعاد وفرعون) أراد فرعون قومه كقوله من  
فرعون وماشيم لان المعطوف علمه قوم نوح والمعطوفات جماعات (واخوان لوط وأصحاب  
الأيكة) سماهم اخوانه لان بينهم وبينه سباق قريباً (وقوم تبع) هو ملك باليمن أسلم ودعا  
قومه الى سبيل فكروه وسمى به لكثرة تبعه (كل) أى كل واحد منهم (كذب  
الرس) لان من كذب رسولا واحدا فقد كذب جميعهم (فحق وعيد) فوجب وحل  
وعيدى وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديد لهم (أفعيينا) عي بالامر  
ان يمتد لوجه عمله والبسرة لا ككار (الخلق الاول) أى انا لم نعجز عن الخلق



الاول فكيف نعجز عن الثاني والاعتراف بذلك اعتراف بالاعادة (بل هم في لبس) في خلط وشبهة قد لبس عليهم الشيطان وحيرهم وذلك تسويله اليهم ان احياء الموتى امر خارج عن العادة فتركوا لذلك الاستدلال الصحيح وهوان من قدر على الانشاء كان على الاعادة أقدر (من خلق جديد) بعد الموت وانما نكر الخلق الجديد ليدل على عظمة شأنه وان حق من سمع به أن يحاف ويهتم به (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه) الوسوسة الصوت الخفى ووسوسة النفس ما يخطر ببال الانسان ويهيج في ضميره من حديث النفس والباء مثلها في قوله صوت بكذا (ونحن أقرب اليه) المراد قرب علمه منه (من جبل الوريد) هو مثل في قرط القرب والوريد عرق في باطن العنق والحبل العرق والاضافة للبيان كقولهم بعير سانية (اذ تلتقى الملتقيان) يعنى الملكين الحافظين (عن اليمين وعن الشمال قعيد) التلقى التلقن بالحفظ والكتابة والقعيد المقاعد كالجلس بمعنى المجالس وتقديره عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد من الملتقين فترك أحدهما للدلالة الثانية عليه كقوله

رمانى بأمر كنت منه ووالدى \* بريثا ومن أجل الطوى رمانى

اى رمانى بأمر كنت منه بريثا وكان والدى منه بريثا واذ منصوب بأقرب لمافيه من معنى يقرب والمعنى انه لطيف يتوصل علمه الى خطرات النفس ولا شئ أخفى منه وهو أقرب من الانسان من كل قريب حين يتلقى الحفيظان ما يتلفظ به ايدانا بان استحقاق الملكين أمر هو غنى عنه وكيف لا يستغنى عنه وهو مطلع على أخفى الخفيات وانما ذلك لحكمة وهى ما فى كتبه الملكين وحفظهما وعرض صحائف العمل يوم القيامة من زيادة لطفه فى الانتهاء عن السيئات والرغبة فى الحسنات (ما يلفظ من قول) ما يتكلم به وما يرمى به من فيه (الالديه رقيب) حافظ (عتيد) حاضر ثم قيل يكتبان كل شئ حتى أينته فى مرضه وقيل لا يكتبان الا ما فيه أجر او زرع وقيل ان الملكين لا يجتنبانه الا عند الغائط والجماع لما ذكر انكارهم البعث واحتج عليهم بقدرته وعلمه أعلمهم ان ما أسكروه هم لا قوه عن قريب عند موتهم وعند قيام الساعة ونبه على اقتراب ذلك بان عرعه بلفظ الماضى وهو قوله (وجاءت سكرة موت) اى شدته الداهية لتعمل ميتة (الحق) اى بحقيقة الامر او بالحكمة (ذلك ما كنت منه) الاشارة الى موت رمانى رقيقا رقيقا الانسان على طريق الالتفات (نحيد) تنفروا وتهرب (وتفخى الصور) يعنى نفخة البعث (ذلك يوم الوعيد) اى وقت ذلك يوم الوعيد على حذف المضاد والاشارة الى مصدر نفخ (وجاءت كل نفس مع سائق وشهيد) اى ملكان أحدهما يسوقه الى المحشر والاخر يشهد عليه بمهمه ومحل مهمته سائق النصب على الحال من كل تعرفه بالاضافة الى ما يرى حكم المعرفة (لقد كنت) اى يقال لا لكنت (فى غفلة من هـ) رمانى بك اليوم (فكشفنا عنك غطاءك) اى دار غفلة بك عما كنت فيه (ربصرت اليوم حديد) جعلت القفرة كمن غطى به جسدك كده رمانى رقيقا رقيقا عينيه

فهو لا يبصر شيئاً فإذا كان يوم القيامة تيقظ وزالت عنه الغفلة وغطاؤها فيبصر ما لم يبصره من الحق ورجع بصره الكليل عن الابصار لغفلته حديد التيقظه (وقال قرينه) الجمهور على انه الملك الكاتب الشهيد عليه (هذا) اي ديوان عمله مجاهد شيطانه الذي قبض له في قوله تقيض له شيطانا فهو له قرين هذا أي الذي وكلت به (مالدي عتيد) هذا مبتدأ وما نكرة بمعنى شيء والظرف بعده وصف له وكذلك عتيد وما وصفته خبر هذا والتقدير هذا شيء ثابت لدى عتيد ثم يقول الله تعالى (القياء) والخطاب للسائق والشهيد اولئك وكان الاصل ألق ألق فتاب القياعن ألق ألق لان الفاعل كالجزء من الفعل فكانت تشبة الفاعل نائبة عن تكرار الفعل وقيل أصله القين والالف بدل من النون اجراء للوصل بحرى الوقف دليله قراءة الحسن القين (في جهنم كل كفار) بالنعم والمنعم (عتيد) معاند بجانب للحق معاد لاهله (مناخ للخير) كثير المنع للمال عن حقوقه او مناع لجنس الخير أن يصل الى أهله (معتد) ظالم متخط للحق (مريب) شاك في الله وفي دينه (الذي جعل مع الله الها آخر) مبتدأ متضمن معنى الشرط خبره (فالقياء في العذاب الشديد) او بدل من كل كفار وقالقياء تكرير للتوكيد ولا يجوز أن يكون صفة لكفار لان النكرة لا توصف بالموصول (قال قرينه) اي شيطانه الذي قرن به وهو شاهد لمجاهد وانما أخليت هذه الجملة عن الواو دون الاولى لان الاولى واجب عطفها للدلالة على الجمع بين معناها ومعنى ما قبلها في الحصول أعني مجيء كل نفس مع الملكين وقول قرينه ما قال له وأما هذه فهي مستأنفة كما تستأنف الجمل الواقعة في حكاية التناول كما في مقالة موسى وفرعون فكان الكافر قال رب هو أطعاني فقال قرينه (ربنا ما أطعته ولكن كان في ضلال بعيد) أي ما أوقعته في الطغيان ولكنه طنى واختار الضلالة على الهدى (قال لا تختصموا) هو استئناف مثل قوله تعالى قال قرينه كأن قائلًا قال فماذا قال الله فقيل قال لا تختصموا (اي وقد قدمت اليكم بالوعيد) اي لا تختصموا في دار الجزاء وموقف الحساب (أي نداء في استصمامكم ولا طائل نحتهم وقد أوعدتكم بعذابي على الطغيان في كتي و على أسنة رسلي فما تركت لكم حجة على والباء في بالوعيد مزيدة كما في قوله ولا تلقوا بأيديكم إلى العزاة على ان قدم مطاوع بمعنى تقدم (ما يدل القول لدى) أي لا تطمعوا ان أبدل نيران من نار (خال الكفار في النار) وما أما بظلام للعبيد) فلا أعذب عبداً غير ذنب من ذنوبهم (لا من قرات هزالم لعبيده وظلام لعبيده) (يوم) نصب بظلام وبتعديده (ذكر وادركهم) (أي) أي يقول الله (لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد) وسوء محمد وكنهه أي ما تقول بعد امتلائها هل من مزيد أي هل تفي في موضع من شيء من سررت وانما استمر بسوءه موضع للمزيد وهذا على تحقيق القول من جهنم وهو غير مستكمل في الجوارح والنسؤال لتوبيخ الكفرة لعلمه تعالى امتلأت أم لا (وأزالت) أي تمتد غير مبررة غير محسوبة على الظرف أي مكانا غير



بعيد أو على الحال وتذكيره لأنه على زنة المصدر كالصليل والمصادر يستوى في الوصف بها  
المذكر والمؤنث أو على حذف الموصوف أي شيئاً غير بعيد ومعناه التوكيد كما تقول هو قريب  
غير بعيد وعزيز غير ذليل (هذا) مبتدأ وهو إشارة إلى الثواب أو إلى مصدر أزلفت  
(ما توعدون) صفته وبالياء مكي (لكل أبواب) رجاء إلى ذكر الله خبره (حفيظ) حافظ  
لحدوده جاء في الحديث من حافظ على أربع ركعات في أول النهار كان أو باحفيظاً (من)  
مجرور المحل بدل من أبواب أو رفع بالابتداء وخبره ادخلوها على تقدير يقال لهم ادخلوها  
سلام لأن من في معنى الجمع (خشى الرحمن) الخشية انزعاج القلب عند ذكر الخطيئة  
و قرن بالخشية اسمه الدال على سعة الرحمة للثناء البليغ على الخاشي وهو خشيته مع علمه أنه  
الواسع الرحمة كما أثنى عليه بأنه خاشع مع أن الخشي منه غائب (بالغيب) حال من المفعول  
أي خشيه وهو غائب أو صفة لمصدر خشى أي خشيه خشية ملتبسة بالغيب حيث خشى  
عقابه وهو غائب الحسن إذا أغلق الباب وأرخت الستر (وجاء بقلب منيب) راجع إلى الله  
وقيل بسريرة مرضية وعقيدة صحيحة (ادخلوها بسلام) أي سالمين من زوال النعم وحلول  
النقم (ذلك يوم الخلود) أي يوم تقدير الخلود كقوله فادخلوها خالدين أي مقدرين الخلود  
(لهم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد) على ما يشتهون والجمهور على أنه رؤية الله تعالى بلا كيف  
(وكم أهلكنا قباهم) قبل قومك (من قرن) من القرون الذين كذبوا رسلهم (هم أشد  
منهم) من قومك (بطشا) قوة وسطوة (فنتقوا) فخرقوا (في البلاد) وطافوا والتنقيب  
التنقير عن الأمر والبحث والطلب ودخلت الفاء للنسب عن قوله هم أشد منهم بطشا أي  
شدة بطشهم أقدرتهم على التنقيب وقوتهم عليه ويجوز أن يراد فنتقب أهل مكة في أسفارهم  
ومسائرهم في بلاد القرون فهل رأوا لهم محيصا حتى يؤملوا مثله لا تسهم ويدل عليه قراءة  
من قرأ فنتقبوا على الأمر (هل من محيص) مهرب من الله أو من الموت (ان في ذلك)  
المذكور (لذكرى) تذكرة وموعظة (لمن كان له قلب) واع لان من لا يعي قلبه فكأنه  
لا قلب له (أو ألقى السمع) أصغى إلى المواعظ (وهو شهيد) حاضر بفطنته لان من لا يحضر  
ذهنه فكأنه غائب (وإن دخلت السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مستان  
انعوب) أعيد قيل زمت في اليهود لانت تكبير قريش . . . . . في ستة  
أيام أولها الأحد وآخرها الجمعة واستراح يوم السبت واستشفى عن مرض رقة لوان الذي وقع  
من التشبيه في هذه الأمة انما وقع من يهود وهنهم خذوا نكر اليهود الترييع في الجلوس  
وزعموا أنه جالس تلك الجلسة يوم السبت (فأصبر على ما يقرؤن) أي على ما يقول اليهود  
ويأتون به من الكفر والتشبيه أو على ما يقول المشركون في أمر البعث فإن من قسرس شيء  
خلق العالم قدر على منهم والانتقام منهم (وسبح بحمده ربك) حامداً ربك وتعالى  
على ظاهره أو على الصلاة فإحصاء (قبل طالع شمس) أي فجر (من رب  
الظهر والعصر) (ومن الليل فسبحه) اعش أن يوسجج أنك . . . . . يسبح في

آثار الصلوات والسجود والركوع يبريهما عن الصلاة وقيل النوافل بعد المكتوبات أو الوتر بعد العشاء والادبار جمع دبر وادبار حجازي وحمزة وخلف من أدبرت الصلاة اذا انقضت ونمت ومعناه وقت انقضاء السجود كقولهم آتيك خفوق النجم (واستمع) لما أخبرك به من حال يوم القيامة وفي ذلك تهويل وتعظيم لشأن المخبر به وقد وقف يعقوب عليه واتعصب (يوم ينادى المناد) بما دل عليه ذلك يوم الخروج اى يوم ينادى المنادى يخرجون من القبور وقيل تقديره واستمع حديث يوم ينادى المنادى المنادى بالياء فى الحالىن مكى وسهل ويعقوب وفى الوصل مدنى وأبو عمرو وغيرهم بغير ياء فيهما والمنادى اسرافيل ينفخ فى الصور وينادى أيتها العظام البالية والاوصال المتقطعة واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء وقيل اسرافيل ينفخ وجبريل ينادى بالحشر (من مكان قريب) من صخرة بيت المقدس وهى أقرب من الارض الى السماء باثني عشر ميلا وهى وسط الارض (يوم يسمعون الصيحة) بدل من يوم ينادى الصيحة النفخة الثانية (بالحق) متعلق بالصيحة والمراد به البعث والحشر للجزاء (ذلك يوم الخروج) من القبور (انا نحن نحيي) الخلق (ونميت) اى نميتهم فى الدنيا (والينا المصير) اى مصيرهم (يوم نشفق) خفيف كوفى وأبو عمرو وغيرهم بالتشديد (الارض عنهم) اى تتصدع الارض فتخرج الموتى من صدوعها (سراعا) حال من المجرور اى مسرعين (ذلك حشر علينا يسير) هين وتقديم الظرف يدل على الاختصاص اى لا يتيسر مثل ذلك الامر العظيم الا على القادر الذى لا يشغله شأن عن شأن (نحن أعلم بما يقولون) فيك وفيما تهديد لهم ونسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم (وما أنت عليهم بحبار) كقوله بمسيطر أى ما أنت بمسلط عليهم انما أنت داع وباعث وقيل هو من جبره على الامر بمعنى أجبره اى ما أنت بوال عليهم تجبرهم على الايمان (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) كقوله انما أنت منذر من يخشاها لانه لا ينفع الا فيه والله أعلم

### ﴿ سورة الذاريات مكية وهى ستون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(والذاريات) الرياح لانها تذر والتراب وغيره وبادغام التاء فى الذال حمزة وأبو عمرو (ذروا) مصدر والاعامل فيه اسم الفاعل (فالخاملات) السحاب لانها تحمل المطر (وقرا) مععون الخاملات (فالجاريات) الفلك (يسرا) جرياذا يسراى ذاسهولة (فالامسحات) أمرا الملائكة لانها تقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرهما او تفعل التقسيم مأمورة بذات وتكون تقسيم اهر المباد فجبريل للغلظة وميكائيل للرحمة وملك الموت لقبض الارواح واسرافيل لتنفخ ويجوز ان يراد الرياح لا غير لانها تنشى السحاب وتنقله وتصرفه وتجري فى الجو جرياسهولا وتقسم الامطار بتصريف السحاب ومعنى الفاء على الاول انما تقسم الرياح فبالسحاب التى تسوقه فبالفلك التى تجريها بهبوبها فباللائكة التى



تقسم الارزاق باذن الله من الامطار وتجارات البحر ومنافعها وعلى الثاني أنها تبتدى  
 في الهبوب فتذرو التراب والخصباء فتقل السحاب فتجري في الجو باسطة له فتقسم المطر  
 (ان ما توعدون) جواب القسم ومما ووصولة أو مصدرية والموعود البعث (اصداق)  
 وعد صادق كعيشة راضية أى ذات رضا (وان الدين) الجزاء على الاعمال (واقع)  
 لكائن (والسما) هذا قسم آخر (ذات الحبك) الطرائق الحسنة مثل ما يظهر على  
 الماء من هبوب الريح وكذلك حبك الشعر آثار ثنيه وتكسره جمع حببكة كطريقة  
 وطرق ويقال ان خلقه السماء كذلك وعن الحسن حبكها بنجومها جمع حبك (انكم لفي  
 قول مختلف) أى قولهم في الرسول ساحر وشاعر ومجنون وفي القرآن سحر وشعر  
 وأساطير الاولين (يؤفك عنه من أفك) الضمير للقرآن أو الرسول أى يصرف عنه من  
 صرف الصرف الذى لا صرف أشد منه وأعظم أو يصرف عنه من صرف فى سابق علم  
 الله أى علم فيما لم يزل انه مأفوك عن الحق لا يرعوى ويجوز أن يكون الضمير لما توعدون  
 أو الدين أقسم بالذاريات على ان وقوع أمر القيامة حق ثم أقسم بالسماء على انهم فى قول  
 مختلف فى وقوعه فمنهم شاك ومنهم جاحد ثم قال يؤفك عن الاقرار بأمر القيامة من هو  
 المأفوك (قتل) لمن وأصله الدعاء بالقتل والهلاك ثم جرى مجرى لعن (الخراصون)  
 الكذابون المقدرون ما لا يصح وهم أصحاب القول المختلف واللام إشارة اليهم كأنه قيل قتل  
 هؤلاء الخراصون (الذين هم فى غمرة) فى جهل يغمرهم (ساهون) غافلون عما مروا  
 به (يسئلون) فيقولون (أيان يوم الدين) أى متى يوم الجزاء وتقديره أيان وقوع يوم  
 الدين لانه انما يقع الاحيان ظروفا لا حدثان وانتصب اليوم الواقع فى الجواب بفعل مضممر  
 دل عليه السؤال أى يقع (يوم هم على النار يفتنون) ويجوز أن يكون مفتوحا لضافته  
 الى غير متمكن وهو الجملة ومحل نصب بالمضممر الذى هو يقع أو رفع على هو يوم هم على النار  
 يفتنون يحرقون ويعذبون (ذوقوا فتنتكم) أى تقول لهم خزنة النار ذوقوا عذابكم واحرقاكم  
 بالنار (هذا) مبتدأ خبره (الذى) أى هذا العذاب هو الذى (كنتم به تستعجلون) فى الدنيا  
 بقولكم فائتكم بعدة ثم ذكر حال المؤمنين قتل (ان اشعير من جدب وشجر من شجر) أى يكون  
 العيون وهى الاسرار اجارية بحيث يرونه ويتعجبون منه ربه لا يدرى ربه من ربه ثم  
 ربههم) قابلين لكل ما أعطاهم من اثواب راضين به وأخدين حال من ضمير فى انصرف  
 وهو خبر ان (انهم كانوا قبل ذلك) قبل دخول الجنة فى الدنيا (محسنين) قد أحسنوا  
 أعم لهم وتفسير احسنهم ما بعده (كوا قبيلا من امين ميهجعون) يؤمنون يومئذ  
 للتوكيد ويهجعون خبر كن والمعنى كانوا طائفة قليلة من امين ربههم  
 والتقدير كانوا قبيلا من امين هجعهم فيرتفع هجوعهم كونه ربههم  
 لا بقليلا لانه صار موصوفاً بقوله من امين خرج من شبه العمل ربههم  
 كان هجوعهم قليلا من الاميل ولا يجوز ان يكون هجوعهم من الاميل

قليلا ويحبونه كله لان ما الناقية لا يعمل ما بعد ما فيما قبلها لا تقول زيدا ما ضربت (وبالاسحار  
 هم يستغفرون) وصفهم بأنهم يحبون الليل متعجدين فاذا اسحروا أخذوا في الاستغفار  
 كأنهم أسلفوا في ليالهم الجرائم والسحر السدس الاخير من الليل (وفي أموالهم حق للسائل)  
 لمن يسأل حاجته (والمحروم) أي الذي يتعرض ولا يسأل حياء (وفي الارض آيات)  
 تدل على الصانع وقدرته وحكمته وتديره حيث هي مدحوة كاللبساط لما فوقها وفيها  
 المسالك والفجاج للمتقلين فيها وهي مجزأة فمن سهل ومن جبل وصلبة ورخوة وعذاة  
 وسبخة وفيها عيون منفجرة ومعادن مفتنة ودواب منبثة مختلفة الصور والاشكال متباينة  
 الهيئات والافعال (للموقنين) للموحدن الذين سلكوا الطريق السوي البرهاني  
 الموصل الى المعرفة فهم نظارون بعيون باصرة وأفهام نافذة كلما رأوا آية عرفوا وجه  
 تأملها فازدادوا ايقانا على ايقانهم (وفي أنفسكم) في حال ابتدائها وتنقلها من حال الى حال  
 وفي بواطنها وظواهرها من عجائب الفطر وبدائع الخلق ما تتحير فيه الازهان وحسبك  
 بالقلوب وما ركز فيها من العقول وبالالسن والنطق ومخارج الحروف وما في تركيبها  
 وترتيبها ولطائفها من الآيات الساطعة واليانات القاطعة على حكمة مدبرها وصانعها دع  
 الاسماع والابصار والاطراف وسائر الجوارح وتأنبها لما خلقت له وما سوى في الاعضاء من  
 المفصل للانعطاف والتثنى فانه اذا جسامنها شيء جاء العجز واذا استرخى أمانخ الذل فتبارك  
 الله أحسن الخالقين وما قيل ان التقدير أفلا تبصرون في أنفسكم ضعيف لانه يفضي الى تقديم  
 ما في حيز الاستفهام على حرف الاستفهام (أفلا تبصرون) تنظرون نظر من يعتبر  
 (وفي السماء رزقكم) أي المطر لانه سبب الاقوات وعن الحسن انه كان اذا رأى السحاب  
 قال لا صحابه فيه والله رزقكم ولكنكم تحرمونه بخطاياكم (وما توعدون) الجنة فهي  
 على ظهر السماء السابعة تحت العرش أو اراد ان ما ترزقونه في الدنيا وما توعدون في العقي  
 كله مقدور مكتوب في السماء (فورب السماء والارض انه لحق) الضمير يعود الى الرزق  
 وفي ما رتد رتد رتد ما أنكر تنطقون بالرفع كوفي غير حفص صفة للحق أي حق  
 مثل نطقكم وغيرهم بالنصب أي انه لحق حقا مثل نطقكم ويجوز ان يكون فتحا لضافته  
 الى غير متمكن وما مزيدة وعن الاصمعي أنه قال أقبلت من جامع البصرة فطلع اعرابي  
 علي فوجدت قتال من الرجل فقلت من بني أصمع قال من أين أقبلت قلت من موضع يتلى فيه  
 كتابه ثم قال ان علي فتنوت والذاريات فلما بلغت قوله وفي السماء رزقكم قال حسبك فقام  
 الى رقتة فنحرسنا ووزعها على من أقبل وأدبر وعمد الى سيفه وقوسه فكسرها وولى  
 فلما حججت مع الرقيم وضفت أطوف فاذا أنا بمن يهتف بي بصوت رقيق فالتفت فاذا  
 أنا بالاعرابي قد نحس وصهر فسلم علي واستقرأ السورة فلما بلغت الآية صاح وقال قد  
 وجدنا ما وعدنا ربنا حقا ثم ترواهل غير هذا فقرأت فورب السماء والارض انه لحق  
 فصحاح وقال يا سبحان الله من ذا الذي أغضب الجليل حتى حلف لم يصدقوه بقوله حتى



حلف قائلها ثلاثا وخرجت معها تسعة (هل أذاك) تفخيم للحديث وتنبية على أنه ليس من  
 علم رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما عرفه بالوحي وانتظامها بما قبلها باعتبار أنه قال  
 وفي الأرض آيات وقال في آخر هذه القصة وتركناها آية (حديث ضيف إبراهيم) الضيف  
 للواحد والجماعة كالصوم والزور لأنه في الأصل مصدر ضافه وكانوا اثني عشر ملكا وقيل  
 تسعة عشرهم جبريل وجعلهم ضيفا لأنهم كانوا في صورة الضيف حيث أضافهم إبراهيم أو  
 لأنهم كانوا في حسبانته كذلك (المكرمين) عند الله لقوله بل عباد مكرمون وقيل لأنه  
 خدمهم بنفسه وأخدمهم امرأته وعجل لهم القرى (أدخلوا عليه) نصب بالمكرمين  
 إذا فسر باكرام إبراهيم لهم والافبا ضمرا ذكر (فقالوا سلاما) مصدر ساد مسددا للفعل  
 مستغنى به عنه وأصله نسلم عليكم سلاما (قال سلام) أي عليكم سلام فهو مرفوع على  
 الابتداء وخبره محذوف والعدول إلى الرفع للدلالة على إثبات السلام كأنه قصد أن يحيبهم  
 بأحسن مما حيوه به أخذ بأدب الله وهذا أيضا من أكرامه لهم حمزة وعلى سلم والسلم  
 السلام (قوم منكرون) أي أتم قوم منكرون فعرفوني من أتم (فراغ إلى أهله)  
 فذهب إليهم في خفية من ضيوفه ومن أدب المضيف أن يخفي أمره وإن يادر بالقرى من  
 غير أن يشربه الضيف حذرا من أن يكفه وكان عامة مال إبراهيم عليه السلام البقر (فجاء  
 بعجل سمين فقر به إليهم) ليأكلوا منه فلم يأكلوا (قال ألا تأكلون) أنكروا عليهم ترك  
 الأكل أو حنهم عليه (فأوجس) فأضمر (منهم خيفة) خوفا لأن من لم يأكل طعامك  
 لم يحفظ ذمامك عن ابن عباس رضي الله عنهما وقع في نفسه أنهم ملائكة أرسلوا لالذباب  
 (قالوا لا تخف) أن أرسل الله وقيل مسح جبريل العجل فقام ولحق بأمه (وبشروه بغلام  
 عليم) أي يبلغ ويعلم والمبشر به اسحق عند الجمهور (فاقبلت امرأته في صرة) في صبيحة  
 من صر القلم والباب قال الزجاج الصرة شدة الصياح ههنا ومحلها نصب على الحال أي  
 فجاءت صارة وقيل فأخذت في صياح وصرنها قولها يا ويلتا (فصكت وجهها) فلطمت  
 بيسط يديها وقيل فضربت بأطراف أصابعها جهة فعل المتعجب (وقالت عجوز عقيم)  
 أي أنا عجوز فكيف ألد كما قال في موضع آخر ألد وأنا عجوز وهذا على شيخ (وقالوا  
 كذلك) مثل ذلك الذي قلنا وأخبر به (قال رب) أي أنت ربنا من عند ربنا  
 قادر على ما نستعدين (أنه هو الحكيم) في فعله (العليم) فارتفعني سميته شيء وروى أن  
 جبريل قال لها حين استبعدت انظري إلى سقف بيتك فنشرت فإذا جذوعه مورقة مثمرة  
 ونما علم أنهم ملائكة وأنهم لا يزلون إلا بأمر الله رسلا في بعض الأمور (قل فما خطبكم)  
 أي فبشأنكم وما طبتكم وفيهم رسلهم (أي المرسلون) رسلهم بالبشارة خاصة أو لا  
 آخر أولهما (قالوا) أرسلنا في قوم مجرمين (ثم قوم نوح) (لنرسل عليهم نبينا) (ثم  
 أريد السجيل وهو طين ضيخ كما يضيخ الناجر حتى يصير في حلة تسمى السومة)  
 معلومة من السومة وهي العلامة على كل واحد من المميين (ثم قوم عاد وثمود)  
 (ثم قوم لوط) (ثم قوم نوح) (ثم قوم نوح) (ثم قوم نوح) (ثم قوم نوح)

وسلطانه (للمسرفين) سماهم مسرفين كما سماهم عادين لاسرافهم وعدوانهم في عملهم  
حيث لم يقتنعوا بما أبيض لهم (فأخرجنا من كان فيها) في القرية ولم يجر لها ذكر  
لكونها معلومة (من المؤمنين) يعني لوطا ومن آمن به (فما وجدنا فيها غير بيت من  
المسلمين) أي غير أهل بيت وفيه دليل على أن الإيمان والاسلام واحد لان الملائكة  
سموهم مؤمنين ومسلمين هنا (وتركنا فيها) في قراهم (آية للذين يخافون العذاب  
الاليم) علامة يعتبر بها الخائفون دون القاسية قلوبهم قيل هي ماء أسود منتن (وفي موسى)  
معطوف على وفي الأرض آيات اوعلى قوله وتركنا فيها آية على معنى وجعلنا في موسى  
آية كقوله \* علقها تبنا وماء باردا \* (إذا أرسلناه إلى فرعون بسطان مبين) بحجة  
ظاهرة وهي اليد والمصا (فتولى) فاعرض عن الإيمان (بركنه) بما كان يتقوى  
به من جنوده وملكه والركن ما يركن إليه الانسان من مال وجند (وقال ساحر) أي هو  
ساحر (او محنون فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم وهو لم يعلم) أت بما يلام عليه من كفره  
وعناده وانما وصف يونس عليه السلام به في قوله فالتقمه الحوت وهو لم يعلم لان موجبات  
الوهم تختلف وعلى حسب اختلافها تختلف مقادير اللوم فراكب الكفر ملوم على مقداره  
وراكب الكبيرة والصغيرة والذلة كذلك والجملة مع الواو حال من الضمير في فأخذناه  
(وفي عاد إذا أرسلنا عليهم الريح العقيم) هي التي لا خير فيها من انشاء مطرا والقاح شجروها  
ريح الهلاك واختلف فيها والظاهر انها الدبور لقوله عليه السلام نصرت بالصبا وأهلك  
عاد بالدبور (ما تذر من شيء أنت عليه الا جعلته كالريم) هو كل ما رمى إلى وتفتت من  
عظم اونيات او غير ذلك والمعنى ما ترك من شيء هبت عليه من أنفسهم وانعامهم وأموالهم  
الا أهلكته (وفي نود) آية أيضا (اذ قيل لهم تمتعوا حتى حين) تفسيره قوله تمتعوا في  
داركم ثلاثة أيام (فعتوا عن أمر ربهم) فاستكبروا عن امتثاله (فأخذتهم الصاعقة)  
العذاب وكل عذاب مهلك صاعقة الصعقة على وهي المرة من مصدر صعقتهم الصاعقة  
(وهم يضرون) لأنها كانت هارا يباينونها (فما استطاعوا من قيام) أي هرب او هو  
من قولهم ما يقوم به اذا عجز عن دفعه (وما كانوا منتصرين) ممتنعين من العذاب ولم  
يمكنهم مقابلة العذاب لان معنى الانتصار المقاتلة (وقوم نوح) أي واهلكننا قوم نوح  
لان ما قبله يدل عليه او اذ كرم قوم نوح وبالجرأ بعمر ووعلى وحمة أي وفي قوم نوح آية  
ريزية من غير الله وفي قوله نوح (من قبل) من قبل هؤلاء المذكورين (انهم كانوا قوما  
فاسقين) كانوا (فأسفهم) أصيب بنحو ينسره (بنيناها بأيد) بقوة والأيدي القوة (وانا  
موسعون) بسعة رزق من ربي وهي الطافة والموسع القوى على الاتفاق او الموسعون ما بين  
السماء والأرض (وانا أرض فرشتها) بسطتها واهداها وهي منصوبة بفعل مضمر أي  
فرشتها الأرض فرشتها (بمنع الملائكة) نحن (ومن كل شيء) من الحيوان  
(ما رزقنا) ذكر او أنثى نحن نسدعو الأرض والليل والنهار والشمس والقمر



والبر والبحر والموت والحياة فعدد أشياء وقال كل اثنين منها زوج والله تعالى فرد لا مثل له (اعلمكم تذكرون) أي فعلنا ذلك كله من بناء السماء وفرش الأرض وخلق الأزواج لتذكروا فتعرفوا الخالق وتعبده (فقرؤا إلى الله) أي من الشرك إلى الإيمان بالله أو من طاعة الشيطان إلى طاعة الرحمن أو مما سواه إليه (إني لكم منه نذير مبين ولا تجعلوا مع الله الهة أخرى لكم منه نذير مبين) والتكرير للتوكيد والاطالة في الوعيد أبلغ (كذلك) الأمر مثل ذلك وذلك إشارة إلى تكذيبهم الرسول وتسميته ساحرا أو مجنونا ثم فسر ما أجل بقوله (ما أتى الذين من قبلهم) من قبل قومك (من رسول الا قالوا) هو (ساحرا أو مجنون) رموهم بالسحر أو الجنون لجهلهم (أتوا صوابه) الضمير للقول أي أتوا صي الأولون والآخرون بهذا القول حتى قالوه جميعا متفقين عليه (بل هم قوم طاغون) أي لم يتواصوا به لأنهم لم يتلاقوا في زمان واحد بل جمعهم العلة الواحدة وهي الطغيان والطغيان هو الحامل عليه (فتول عنهم) فأعرض عن الذين كررت عليهم الدعوة فلم يحيبوا اعتادا (فأنت بلوم) فلا لوم عليك في اعراضك بعدما بلغت الرسالة وبذلت مجهودك في البلاغ والدعوة (وذكر) وعظ بالقرآن (فان الذكرى تنفع المؤمنين) بأن تزيد في (٣) عملهم (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) العبادة ان حملت على حقيقتها فلا تكون الاية عامة بل المراد بها المؤمنون من الفريقين دليله السياق أعني وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين وقراءة ابن عباس رضى الله عنهما وما خلقت الجن والانس من المؤمنين وهذا لانه لا يجوز أن يخلق الذين علم منهم انهم لا يؤمنون للعبادة لانه اذا خلقهم للعبادة وأراد منهم العبادة فلا بد أن توجد منهم فاذا لم يؤمنوا علم انه خلقهم لجهنم كما قال ولقد ذرانا لجهنم كثيرا من الجن والانس وقيل الا لا أمرهم بالعبادة وهو منقول عن علي رضى الله عنه وقيل الا ليكونوا عبادا لي والوجه أن تحمل العبادة على التوحيد فقد قال ابن عباس رضى الله عنهما كل عبادة في القرآن فهي توحيد والكل يوحدونه في الآخرة لما عرف ان الكفار كلهم مؤمنون موحدون في الآخرة دليله قوله ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين بعد قد أشرك البعض في الدنيا لكن مدة الدنيا بلا ضيقة الى الأبد أقل من يوم ومن اشترى غداً وقبلاً شريفاً لا يكتسب به ثواباً في الآخرة ما اشترى به الا للكتابة وان استعمله في يوم من عمره فعلى آخر (ما أريد منهم من رزق) ما خلقهم ليرزقوا أنفسهم أو واحداً من عبادي (وما أريد أن يضعمون) قال ثعلب ان يطعموا عبادي وهي اضافة تخصيص كقوله عليه السلام خبرا عن الله تعالى من أكرم مؤمناً فقد أكرمني ومن آذى مؤمناً فقد آذاني (ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين) الشديد القوة والمتين بالرفع صفة لثبوتها لا عيش بجر صفة للقوة على تأويل لا تدرك رزقاً للذين ظلموا) رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل مكة (ذو باطن ذوق عذب ريح) صبيها من عذاب الله مثل نصيب صبيها ونظرناهم من لقونهم مكة من رزقهم الذنوب

في اللغة النصيب (فلا يستعجلون) نزول العذاب وهذا جواب النضر وأصحابه  
استعجلوا العذاب (فويل للذين كفروا من يومهم الذي يوعدون) أي من يوم القيامة  
وقيل من يوم بدر ليعبدوني أن يطعموني فلا يستعجلوني بالياء في الحالين يعقوب وافة  
سهل في الوصل الباقيون بغير ياء والله أعلم

﴿ سورة الطور منكية وهي تسع وأربعون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(والطور) هو الجبل الذي كلم الله عليه موسى وهو عدين (وكتاب مسطور) هو القرآن  
ونكر لانه كتاب مخصوص من بين سائر الكتب أو اللوح المحفوظ أو التوراة (في رق) هـ  
الصحيفة أو الجلد الذي يكتب فيه (منشور) مفتوح لا ختم عليه أولاً (والبيت  
المعمور) أي الضراح وهو بيت في السماء حيال الكعبة وعمرانه بكثرة زواره من الملائكة  
روى انه يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ويخرجون ثم لا يعودون اليه أبداً وقيل الكعبة  
لكنونها معمورة بالججاج والعمار (والسقف المرفوع) أي السماء أو العرش (والبحر  
المسجور) المملوء أو الموفد والواو الأولى للقسم والبواقي للعطف وجواب القسم (ان عذاب  
ربك) أي الذي أوعده الكفار به (لواقع) لنازل قال جبير بن مطعم أنبت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أكله في الأسارى فلقيته في صلاة الفجر يقرأ سورة الطور فلما بدأ  
ان عذاب ربك لواقع أسلمت خوفاً من أن ينزل العذاب (مأله من دافع) لا يمنعه ما به  
والجملة صفة لواقع أي واقع غير مدفوع والعامل في يوم لواقع أي يقع في ذلك اليوم أو اذ كم  
(يوم تمور) تدور كالرحى مضطربة (السماء مورا وتسيرا) الجبال سيرا في الهواء كالسحاب  
لأنها تصير هباء منثورا (فويل يومئذ للمكذبين الذين هم في خوض يلعبون) غلب الخوض  
في الاندفاع في الباطل والكذب ومنه قوله وكنا نخوض مع الخائضين ويبدل (يوم  
يدعون الى نار جهنم دعا) من يوم تمور والدع الدفع العنيف وذلك ان خزنة النار يغلون  
أيديهم الى أعناقهم ويجمعون نواصيهم الى أقدامهم ويدفعونهم الى النار دفعا على وجوههم  
وزخا في أقفيتهم فيقال لهم (هذه النار التي كنتم بها تكذبون) في الدنيا (أفسح هذا) هذا  
مبتدأ وسحر خره يعني كنتم تقولون للوحي هذا سحر أفسح هذا يريد أهدأ المصداق أيضا  
سحر وخلت الالهة لهذا المعنى (أم أتم لا تبصرون) كما كنتم لا تبصرون في الدنيا يعني أم  
أتم عمى عن المنبر عنه كما كنتم عميا عن الخير وهذا تريع ونهكم (اصلوها فاصبروا أولا  
تصبروا وسوء عليكم) حبه سواء عذرف أي سواء عليكم الأمر ان الصبر وعدمه وقيل على  
الكس والعامل استواء في الاستعداد في العمل (أنتم تجزون ما كنتم تعملون) لان الصبر انما  
يكون لهزيمة على الشر (بجاري عليه الصابر حزاء) الخير فاما الصبر على  
الشر فيكون لهزيمة على الخير (ان المتقين في جنات)



في أية جنات (ونعيم) أي وأي نعيم بمعنى الكمال في الصفة أو في جنات ونعيم مخصوصة  
 بالمتقين خلقت لهم خاصة (فأكلهم) حال من الضمير في الظرف والظرف خبر أي متلذذين  
 (بما آتاهم ربهم) وعطف قوله (ووقاهم ربهم) على في جنات أي أن المتقين استقروا في  
 جنات ووقاهم ربهم أو على آتاهم ربهم على أن تجعل ما مصدرية والمعنى فأكلهم بما آتاهم  
 ربهم ووقاهم (عذاب الجحيم) أو الواو الحال وقد بعدها مضمرة يقال لهم (كلوا واشربوا هنيئاً  
 بما كنتم تعملون) أكلاً وشرباً هنيئاً أو طعاماً وشرباً هنيئاً وهو الذي لا تنغيص فيه  
 (متكئين) حال من الضمير في كلوا واشربوا (على سرر) جمع سرير (مصفوفة) موصول  
 بعضها ببعض (وزوجناهم) وقرناهم (بحور) جمع حوراء (عين) عظام العين حسانها (والذين  
 آمنوا) مبتدأ (والحقنا بهم خبره) وأتبعناهم أبو عمرو (دريتهم) أولادهم (بإيمان)  
 حال من الفاعل (الحقنا بهم ذريتهم) أي نلحق الأولاد بإيمانهم وأعمالهم درجات الآباء وإن  
 قصرت أعمال الذرية عن أعمال الآباء وقيل إن الذرية وإن لم يبلغوا مبلغاً يكون منهم إلا إن  
 استدلالاً وإنما تلقنوا منهم تقليداً فهم يلحقون بالآباء ذريتهم ذرياتهم مدني ذرياتهم ذرياتهم  
 أبو عمرو وذرياتهم ذرياتهم شامي (وما ألتناهم من عملهم من شيء) وما نقصناهم من ثواب  
 عملهم من شيء ألتناهم مكي ألت يأت وألت يأت لغتان من الأولى متعلقة بالتناهم والثانية  
 زائدة (كل امرئ بما كسب رهين) أي مرهون بنفسه المؤمن مرهون بحسنه  
 وتجازى به (وأمددناهم) وزدناهم في وقت بعد وقت (بفأكهة ولحم مما يشتهون)  
 وإن لم يقترحوا (يتنازعون فيها كأساً) محمرا أي يتعاطون ويتعاورونهم وجلسائهم من  
 أقر بانهم يتناول هذا الكأس من يدهذا وهذا من يدهذا (لأنفوسها) في شربها (ولا  
 تأثم) أي لا يجري بينهم ما يلغى يعني لا يجري بينهم باطل ولا مافيه أثم لو فعله فاعل في دار  
 التكليف من الكذب والشم ونحوهما كشاربي خمر الدنيا لأن عقولهم ثابتة فيستكلمون  
 بالحكم والكلام الحسن لأنفوسها ولا تأثم مكي وبصري (ويطوف عليهم غلمان لهم)  
 يملكون لهم مخصوصون بهم (كانهم) من يرضهم وصفائهم (لؤلؤة كنون) في الصدف  
 لأنه رطباً أحسن وأصفى أو مخزون لا يلبس لا يثقل لا يفسد لا يفسد لا يفسد  
 أهل الجنة منزلة من ينادي الخادم من خدامه فيجيبه أنت يا سيدي يا سيدي (وأقبل بعضهم  
 على بعض يتسائلون) يسأل بعضهم بعضاً عن أحوالهم وأعمالهم وما استحق به نيل ما عند الله  
 (قالوا أما كنا قبل) أي في الدنيا (في أهلنا مشفقين) أرقاء المفاوب من خشية الله أو خائفين  
 من نزع الإيمان وفرت الأمان أو من رد الحسنات والأخذ بالسيئات (فمن الله علة  
 بالمغفرة والرحمة) (ووقاهم عذاب السموم) هي أريج النار التي تدخل النساء من  
 نار جهنم لأنها بهذه الصفة (إنك آمن من نس) نس من الله تعالى والله  
 الدنيا (ندعوه) نعبد ولا نعبد غيره رسالة وآية (له هو) (من ررحيم)

العظيم الرحمة الذي اذا عبد اُتَابَ واذا سئل اُجَابَ أنه بالفتح مدني وعلى اى بابه اولاته  
 (فذكر) فاثبت على تذكير الناس وموعظتهم (فما أنت بنعمت ربك) برحمة ربك  
 واعلمه عليك بالنبوة ورجاحة العقل (بكاهن ولا مجنون) كما زعموا وهو في موضع الحال  
 والتقدير لست كاهنا ولا مجنونا ملتبسا بنعمة ربك (أم يقولون) هو (شاعر تر بص به  
 ريب المنون) حوادث الدهر اى تنتظر نوائب الزمان فيهلك كما هلك من قبله من الشعراء  
 زهير والناخبة وأم في أوائل هذه الآية منقطعة بمعنى بل والهمزة (قل تر بصوا فاني معكم  
 من المتر بصين) أتر بص هلاكم كما تر بصون هلاكي (أم تأمرهم أحلامهم)  
 عقولهم (بهذا) التناقض في القول وهو قولهم كاهن وشاعر مع قولهم مجنون وكانت قریش  
 يدعون أهل الاحلام والهي (أم هم قوم طاغون) مجاوزون الحد في العناد مع ظهور  
 الحق لهم واسناد الامر الى الاحلام مجاز (أم يقولون تقوله) اختلفه محمد من تلقاء نفسه (ل)  
 رد عليهم اى ليس الامر كما زعموا (لا يؤمنون) فلكفرهم وعنادهم يرمون بهذه المطاعن  
 مع علمهم بطلان قولهم وانه ليس بمقول لعجز العرب عنه وما محمد الا واحد من العرب  
 (فليأتوا بحديث) مختلف (مثله) مثل القرآن (ان كانوا صادقين) في أن محمدا تقوله  
 من تلقاء نفسه لانه بلسانهم وهم فصحاء (أم خلفوا) أم أحدثوا وقدر والتقدير الذي عليه  
 طرئهم (من غير شيء) من غير مقدر (أم هم الخالقون) أم هم الذين خلقوا أنفسهم حيث  
 لا يعبدون الخالق وقيل أخلقوا من اجل لا شيء من جزاء ولا حساب أم هم الخالقون فلا  
 يأثرون (أم خلقوا السموات والارض) فلا يعبدون خالقهما (بل لا يوقنون) اى  
 لا يتدبرون في الآيات فيعلموا خالق السموات والارض (أم عندهم خزائن  
 ربك) من النبوة والرزق وغيرهما فيخصوا من شاءوا بما شاؤوا (أم هم المصيطرون) الارباب  
 الغالبون حتى يدبروا أمر الرعية ويبنوا الامور على مشيئتهم وبالسين مكى وشامى  
 (أم هم سلم) منصوب يرتقون به الى السماء (يستمعون فيه) كلام الملائكة وما يوحى اليهم  
 من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كائن من تقدم هلاكم على هلاكهم وظفرهم في العاقبة  
 دونه كما يزعمون قال الزجاج يستمعون فيه اى عليه (فليأت مستمعهم بسلطان مبين) بحجة  
 واضحة تصدق استماع مستمعهم (أم له البنات ولكم البنون) ثم سفسف أحلامهم حيث  
 لا يذكرون وهم حكاه عند أنفسهم (أم تسألهم أجرا) على التبليغ والا نذار (فهم  
 لا يسمعون) لا يسمعون ان ياتهم لا سمان ما ليس عليه اى لزمهم مغرم ثقيل فدحهم فزهدهم  
 (فهم يكتبون) اى اللوح المحفوظ (فهم يكتبون) ما فيه حتى يقولوا  
 لا سمعنا (فانهم يكتبون) وهو كيدهم في دار الندوة برسول الله  
 (فانهم يكتبون) فانهم يكتبون (فانهم يكتبون) فانهم يكتبون (فانهم يكتبون) فانهم يكتبون  
 (فانهم يكتبون) فانهم يكتبون (فانهم يكتبون) فانهم يكتبون (فانهم يكتبون) فانهم يكتبون



الكيد من كيدته فكذته (أم لهم اله غير الله) يجمعهم من عذاب الله (سبحان الله عما يشركون وان يروا كسفا من السماء ساقطا يقولوا سحاب كسف القطعة وهو جواب قولهم أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا يريدانهم لشدة ظغيابهم وعنادهم لو أسقطناه عليهم لقالوا هذا سحاب (مركوم) قدر كم أى جمع بمضه على بعض بطرنا ولم يصدقوا انه كسف ساقط للعذاب (قدرهم حتى يلاقوا يومهم الذى فيه يصعقون) يضم الياء عاصم وشامى الباقون ففتح الياء يقال صبعة فصعق وذلك عند الفخة الاولى ثم صفة الصعق (يوم لا يعي عنهم كيدهم شيأ ولا هم ينصرون وان للذين ظلموا) وان هؤلاء الظلمة (عذابا دون ذلك) دون يوم القيامة وهو القتل بيدروا القحط سبع سنين وعذاب القبر (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ذلك ثم أمره بالصبر الى أن يقع بهم العذاب فقال (واصبر لحكم ربك) بامها لم وبما يلحقك فيه من المشقة (فانك بأعيننا) أى بحيث نراك ونكثوك وجمع العين لان الضمير بلفظ الجماعة ألا ترى الى قوله ولتصنع على عيني (وسبح بحمد ربك حين تقوم) للصلاة وهو ما يقال بعد التكبير سبحانك اللهم وبحمدك أو من أى مكان قمت أو من منامك (ومن الليل فسبحه وادبار النجوم) واذا أدبرت النجوم من آخر الليل وأدبار زيد أى فى أعقاب النجوم وآثارها اذا غربت والمراد الامر بقول سبحان الله وبحمده فى هذه الاوقات وقيل التسييح الصلاة اذا قام من نومه ومن الليل صلاة العشاءين وادبار النجوم صلاة الهجر وباللله التوفيق

### ﴿سورة النجم اثنان وستون آية مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والنجم) أقسم بالثريا أو بجنس النجوم (اذا هوى) اذا غرب أو اشر يوم القيامة وجواب القسم (ماضى) عن قصد الحق (صاحبكم) أى محمد صلى الله عليه وسلم والخطاب لقريش (وما غوى) فى اتباع الباطل وقيل الضلال تفيض الهدى والغى تفيض الرشد أى هو مهتد راشد وليس كما تزعمون من نسبتكم اياه الى الضلال والغى (وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى ووحى) وما اتاكم به من القرآن ليس منطق صدر عن هوى أو رأيه انما هو وحى من عند الله يوحى اليه ويحجج بهذا لا يتم لا يرى لا يجد لا يشك لا يتردد لا يشك ويحجج بان الله تعالى اذا سوغ لهم الاجتهاد وقرره عليه كان كالوحى لا ينطق عن الهوى (علمه) علم محمد عليه السلام (شديد القوى) ملك شديد قواه والاضافة غير حقيقية لانها اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها وهو جبريل عليه السلام عند الجهور ومن قوته انه اقتلع قري قوم لوط من الماء الاسود وحمله على جناحه ورفعها الى السماء ثم قلبها وصاح صيحة تجود فأصبحوا جنين (دومرة) ذو منظر حسن عن ابن عباس (فاستوى) فاستوى على صورة نفسه الحقيقية دون الصورة التى كان يتمش بها كما استوى بالوحى وكان فى صورة حقيقة وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب أن يراه فى صورته من حيث هو مستوى له

في الافق الاعلى وهو افق الشمس فلا الافق وقيل ما رآه أحد من الانبياء عليهم السلام في  
 صورته الحقيقة سوى محمد صلى الله عليه وسلم مرتين مرة في الارض ومرة في السماء (وهو)  
 أي جبريل عليه السلام (بالافق الاعلى) مطلع الشمس (ثم دنى) جبريل من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم (فتدلى) فزاد في القرب والتدلى هو النزول بقرب  
 الشيء (فكان قاب قوسين) مقدار قوسين عربيتين وقد جاء التقدير بالقوس والرمح  
 والسوط والذراع والباع ومنه لاصلاة الى أن ترتفع الشمس مقدار رمحين وفي الحديث  
 لقاب قوس أحدكم من الجنة وموضع قدمه خير من الدنيا وما فيها والقدر السوط وتقديره  
 فكان مقدار مسافة قربه مثل قاب قوسين فحذفت هذه المضافات (أو أدنى) أي على  
 تقدير كم كقوله أو يزيدون وهذا لانهم خوطبوا على لغتهم ومقدار فهمهم وهم يقولون هذا  
 قدر رمحين أو أنقص وقيل بل أدنى (فأوحى) جبريل عليه السلام (الى عبده) الى عبد الله  
 وان لم يجز لاسمه ذكر لانه لا يلتبس كقوله ما ترك على ظهرها (ما أوحى) تفخيم للوحي  
 الذي أوحى اليه قيل أوحى اليه ان الجنة محرمة على الانبياء حتى تدخلها وعلى الامم حتى  
 تدخلها أمتك (ما كذب الفؤاد) فؤاد محمد (ما رأى) ما رآه يبصره من صورة جبريل  
 عليه السلام أي ما قال فؤاده لما رآه لم أعرفك ولو قال ذلك لكان كاذبا لانه عرفه يعني انه رآه  
 بعينه وعرفه بقلبه ولم يشك في ان ما رآه حق وقيل المرئي هو الله سبحانه رآه بعين رأسه وقيل  
 بقلبه (أفتمارونه) أفتجادلونه من المراء وهو المجادلة واشتقاقه من مرى الناقة كأن كل  
 واحد من المتجادلين يمرى ما عند صاحبه أفتمرونه حمزة وعلى وخلف ويعقوب أفتغلبونه  
 في المراء من ماريته فريته ولما فيه من معنى الغلبة قال (على ما يرى) فعدى على كما  
 تقول غلبته على كذا وقيل أفتمرونه أفتجحدونه يقال مريته حجة اذا جحدته وتعديته  
 على لا تصح الاعلى مذهب التضمين (ونذره) رأى محمد جبريل عليه السلام (نزهة  
 أخرى) مرة أخرى من النزول نصبت النزهة نصب الطرف الذي هو مرة لان النزهة اسم  
 لأمرة من الله من شكنت في حكمها أي نزل عليه جبريل عليه السلام نزهة أخرى في صورة  
 نفسه فرآه عليها وذلك ليلة المعراج (عند سدره المنتهى) الجمهور على انها شجرة نبق في  
 السماء السابعة عن عين العرش والمنتهى بمعنى موضع الانتهاء أو الانتهاء كأنها في منتهى الجنة  
 وآخرها وقيل لم يجاوزها أحد والى ينتهى علم الملائكة وغيرهم ولا يعلم أحد ما وراءها  
 وقيل تنتهى بها أرواح الشهداء (عندها جنة المأوى) أي الجنة التي يصير اليها المتقون  
 وقيل تأوى بها أرواح الشهداء (اذ يغشى السدره ما يغشى) أي رآه اذ يغشى السدره  
 ما يغشى وهو تنظيم وتكثير ما يغشاها فقد علم بهذه العبارة أن ما يغشاها من الخلائق الدالة على  
 عظمة الله تعالى وجبروته لا يحيط بها الوصف وقد قيل يغشاها الجم الغفير من الملائكة  
 يعبدون الله تعالى عندهم ربي يغشاها فراس من ذهب (ما زاغ البصر) بصر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ما عدل عن رؤية الحجاب التي أمر برؤيتها ومكن منها (وما طفى)



وما جاوز ما أمر برؤيته (لقد رأى) والله لقد رأى (من آيات ربه الكبرى) الآيات التي هي كبرها وعظماها يعني حين رقى به إلى السماء فأرى عجائب الملكوت (أفرأيت اللات والعزى ومناة الثالثة) أي أخبرونا عن هذه الأشياء التي تعبدونها من دون الله عز وجل هل لها من القدرة والعظمة التي وصف بها رب العزة اللات والعزى ومناة أصنام لهم وهي مؤنثات فاللات كانت لثقيف بالطائف وقيل كانت بنخلة تعبدتها قريش وهي فعلة من لوى لأنهم كانوا يلوون عليها ويعكفون للعبادة والعزى كانت لغطفان وهي سمرة وأصلها تأنيث الأعز وقطعها خالد بن الوليد ومناة صخرة كانت لهذيل وخزاعة وقيل لثقيف وكانها سميت مناة لأن دماء النساء كانت تسمى عندها أي تراق ومناة مكي منعة من النوء كانتهم كانوا يستمطرون عندها الأنواء تبركها (الآخرى) هي صفة ذم أي المتأخرة الوضعية المقدار كقوله وقالت أخراهم لأولاهم أي وضعائهم لرؤسائهم وأشرافهم ويجوز أن تكون الأولية والتقدم عندهم لللات والعزى كانوا يقولون إن الملائكة وهذه الأصنام بنات الله وكانوا يعبدونهم ويزعمون أنهم شفعاؤهم عند الله مع وأدهم البنات وكرهتهم لهم فقل لهم (ألكم الذكر وله الأنثى تلك إذا قسمة ضيزى) أي جعلكم الله البنات ولم البنين قسمة ضيزى أي جائزة من ضازه يضيزه إذا ضامه وضيزى فعلى إذا فعل في الدعوت فكسرت الضاد للياء كما قيل بيض وهو بوض مثل حمر وسود وضيزى بالهمز مكي من ضازه مثل ضازه (أن هي) ما الأصنام (الأسماء) ليس تحتها في الحقيقة مسميات لا كما تدعون الإلهية لها وأبعد شي منها وأشد منافاة لها (سميتموها) أي سميتهم بها يقال سميت زيداً وسميت به زيد (أتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان) حجة (أن يتبعون إلا الظن) إلا توهم أن ما هم عليه حق (وما نهوى الأنفس) وما تشتهي أنفسهم (ولقد جاءكم من ربهم الهدى) الرسول والكتاب تركوه ولم يعملوا به (أم للإنسان ما عني) هي أم المصطفة ومعنى الهمزة فيها الإنكار أي ليس للإنسان يعني الكافر ما عني من شفاعة الأصنام أو من قوله ولئن رجعت إلى ربي إن لي عنده للحسنى وقيل هو عني بعضهم أن يكون هو النبي (فلن الآخرة والاولى) أي هو الكبر والحق والبر والهدى وارتضى لا من عني (وكم من ملك في السموات لا تنفى عنه عنهم شيئاً من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى) يعني أن أمر الشفاعة ضيق فإن الملائكة مع قريتهم وكثيرتهم لو شفعوا لأحدهم لا حذلتم تغن شفاعتهم شيئاً قط ولا تنفع إلا إذا شفعوا من عند الله لهم في الشفاعة لمن يشاء الشفاعة له ويرضاه ويراه أهلاً لأن يشفع له فكيف تشفع لأصنام إليه لعبادتهم الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة أي كل واحد منهم (تسمية لا تسمى) إذا قالوا للملائكة بنات الله فقد سموا كل واحد منهم تسمية لا تسمى (علم) أي بما يقولون وقرى بها أي بالملائكة وتسمية (الآخرة) هي الآخرة والآخرة هي التي لا يظن لا يغني من خلق شيئاً أي تمير رب من تسمى بغير شيء وما هو

عليه بالعلم والتيقن لا بالظن والتوهم (فأعرض عن من تولى عن ذكرها) فأعرض عن رأيته  
معرضا عن ذكر الله أي القرآن (ولم يرد إلا الحياة الدنيا ذلك) أي اختيارهم الدنيا والرضا  
بها (مبلغهم من العلم) منتهى علمهم (أن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن  
اهتدى) أي هو أعلم بالضال والمهتدي ومجازيها (ولله ما في السموات وما في الأرض  
ليجزى الذين أساءوا بما عملوا) بعقاب ما عملوا من سوء أو بسبب ما عملوا من سوء  
(ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى) بالثوبة الحسنى وهي الجنة أو بسبب الأعمال الحسنى  
والمعنى أن الله عز وجل أنما خلق العالم وسوى هذه الملكوت ليجزى المحسن من المكلفين  
والمسيء منهم أدماء أهل لنصر الأولياء وقهر الأعداء (الذين) بدل أو في موضع رفع على  
المدح أي هم الذين (يجتنبون كبائر الإثم) أي الكبائر من الإثم لأن الإثم جنس  
يشتمل على كبائر وصغائر والكبائر الذنوب التي يكبر عقابها كبير حمزة وعلى  
أي النوع الكبير منه (والفواحش) ما فحش من الكبائر كأنه قال والفواحش  
منها خاصة قيل الكبائر ما أوعده الله عليه النار والفواحش ما شرع فيها الحد (إلا اللهم)  
أي الصغائر والاستثناء منقطع لأنه ليس من الكبائر والفواحش وهو كالنظرة  
والقلة واللمسة والغمزة (أن ربك واسع المغفرة) فيغفر ما يشاء من الذنوب من  
غير توبة (هو أعلم بكم إذ أنشأكم) أي أباكم (من الأرض وإذ أنتم أجنة) جمع جنين  
(في بطون أمهاتكم فلا تزكوا أنفسكم) فلا تنسبوا إلى زكاء العمل وزيادة الخير  
والطاعات أو إلى الزكاة والطهارة من المعاصي ولا تشنوا عليهم وأهملوها فقد علم الله الزكي  
منكم وإني ولا أخرا قبل أن يحرككم من صاب آدم عليه السلام وقبل أن تخرجوا من  
بطون أمهاتكم وقيل كان أس معلون أمهاتكم ثم يقولون صلاتنا وصيامنا وحجنا  
برأت وهذا إذا كان على سبيل الإعجاب أو الرأفة على سبيل الاعتراف بالنعمة فإنه جائز  
لأن السرة الخفية طاعة يذكرها شكر (هو أعلم من ألقى) ذكرها وعلمه عن علم  
الأس وبجزائه عن ثوابها (أترأت الذي بولى) أعرض عن الإيمان (وأعطى  
فليلا وأكدي) قطع عطيته وأمسك واصله كداء الخافرو هو أن تلقاه كدية وهي صلابة  
كالحصاة فيمسك عن الخفر \* عن ابن عباس رضي الله عنهما فيمن كفر بعد الإيمان  
وتشرك في أيديس المعيرة وكان قد اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم فغيره بعض الكافرين  
رضي الله عنه كتمت من الاستيلاج ورعمت أنهم في البارقال أني خشيت عذاب الله فضمن له أن  
هو عذبه ثم ما يردع في سره أن يحمل عذابه الله فمهل وأعطى الذي عاتبه  
عصم ما كان عليه من سوء (عنده علم الغيب وهو يرى) وهو يعلم أن ما ضمنه من  
عذاب الله حق (رب في صحت سرسي) أي التوراة (إبراهيم) أي  
رب صحت إبراهيم (أي وفروا ثم كفروا فأتهم باطلا فله كل وفاء  
رؤية ربي محمدا والتشديد ربي ربي ربي الله بشيء الأوفى به



وعن عطاء بن السائب عهدان لا يسأل مخلوقا فلما قذف في النار قال له جبريل ألك حاجة فقال أما إليك فلا وعن النبي صلى الله عليه وسلم وفي عمله كل يوم بأربع ركعات في صدر النهار وهي صلاة الضحى وروى ألا أخبركم لمسمى الله خليله الذي وفي كان يقول اذا أصبح واذا أمسى ف سبحان الله حين تمسون الى حين تظهرون وقيل وفي سهام الاسلام وهي ثلاثون عشرة في التوبة التائبون وعشرة في الاحزاب ان المسلمين وعشرة في المؤمنين قد أفلح المؤمنون ثم أعلم بما في صحف موسى وابراهيم فقال (ألا تزوروا وزراء وزرا أخرى) تزور من وزير يزرا اذا اكتسب وزرا وهو الأثم وان تحققة من الثقيلة والمعنى انه لا تزور والضمير ضمير الشأن ومحل ان وما بعدها الحر بدلا من ما في صحف موسى أو الرفع على هو أن لا تزركان قائلا قال وما في صحف موسى وابراهيم قليل ألا تزوروا وزراء وزرا أخرى اي لا تحمل نفس ذنب نفس (وأن ليس للانسان الا ما سعى) الاسعبيه وهذه أيضا مما في صحف ابراهيم وموسى وأما ما صرح في الاخبار من الصدقة عن الميت والحج عنه فقد قيل ان سعى غيره لم ينفعه الا مبنيا على سعى نفسه وهو ان يكون مؤمنا كان سعى غيره كأنه سعى نفسه لكونه تابعه وقائما بقيامه ولان سعى غيره لا ينفعه اذا عمله لنفسه ولكن اذا نواه به فهو بحكم الشرع كالنائب عنه والوكيل القائم مقامه (وأن سعيه سوف يرى) أي يرى هو سعيه يوم القيامة في ميزانه (ثم يجزي العبد سعيه يقال جزاه الله عمله وجزاه على عمله بخذف الجار وايصال الفعل ويجوز ان يكون الضمير للجزاء ثم فسره بقوله (الجزء الاول) أو أبدله عنه (وأن الى ربك المنتهى) هذا كله في الصحف الاولى والمنتهى مصدر بمعنى الانتهاء أي ينتهي اليه الخلق ويرجعون اليه كقوله وإلى الله المصير (وأنه هو أضحك وأبكى) خلق الضحك والبكاء وقيل خلق الفرح والحزن وقيل أضحك المؤمنين في العقبي بالمواهب وابكاهم في الدنيا بالنوائب (وأنه هو أمات وأحيا) قيل أمات الآباء واحيا الابناء وأمات بالكفر وأحيا بالايمان او أمات هنا وأحيائه (وأنه خالق الزوجين الذكور والانثى من بطة اذاعني) اذا تدفق في الرحم قال هي وأنثى (وأن عليه الشاة الاخرى) الاحياء بعد الموت (وأنه هو غي دشت رستم رستم رستم المال الذي تأتته وعزمت ان لا يخرج منه منك (وأنه هرب شترى) هو تركب يصعد بعد الحوراء في شدة الحر وكانت خزاعة تعيدها فأعلم الله ان رب معبودهم هذا (وأنه أهلك عاد والاولى) هم قوم هود وعاد الاخرى ارم عاد الاولى مدني وحصري غير سهل بادعام التنوين في اللام وطرح همزة اولى ونقل ضمتها الى لام التعريف (وثمود فما أبقي) حمزة وعاصم الباقر وثمودا وهو معطوف على عاد ولا ينصب بهما أتقى لان ما بعدهما على فيما قبله لا تقول زيد وضربت وكذاه عند الغنى لا يعمل فيه قبله والمعنى وأمهات ثمود باهم (وقوم نوح) أي وأهلك قوم نوح (من قبل) من قبل عاد وثمود (كذلك صنع صلواتهم أظنى) من عاد وثمود لانهم كانوا يضربوه حتى لا يكون من عاد وثمود حتى

كانوا يحذرون صبيانهم أن يسمعوا منه (والمؤتفكة) والقرى التي امتنعت بأهلها أي  
انقلبت وهم قوم لوط يقال أفككه فأفكك (أهوى) أي رفعها إلى السماء على جناح جبريل ثم  
أهواها إلى الأرض أي أسقطها والمؤتفكة منصوب بأهوى (فغشاها) ألبسها (ما غشى)  
تهويل وتعظيم لما صلب عليها من العذاب وأمطر عليها من الصخر المنضود (فبأى آلاء  
ربك) أيها المخاطب (تتمارى) تشكك بما أولاك من النعم أو بما كفالك من القم  
أو بأي نعم ربك الدالة على وحدانيته وربوبيته تشكك (هذا نذير) أي محمد منذر  
(من النذر الأولى) من المذيرين الأولين وقال الأولى على تأويل الجماعة أو هذا القرآن  
ينذر من النذر الأولى أي انذار من جنس الانذارات الأولى التي أنذرت بها من قبلكم (أزفت  
الآزفة) قربت الموصوفة بالقرب في قوله اقتربت الساعة (ليس لها من دون الله  
كاشفة) أي ليس لها نفس كاشفة أي مبينة متى تقوم كقوله لا يجلبها الوقتها إلا هو وليس لها  
نفس كاشفة أي قادرة على كشفها إذا وقعت إلا الله تعالى غير أنه لا يكشفها (أفمن هذا  
الحديث) أي القرآن (تعجبون) انكارا (وتضحكون) استهزاء (ولا تبكون)  
حشوعا (وأنتم سامدون) عافلون أولاهون لا عبون وكانوا إذا سمعوا القرآن عارضوه  
بالعناء ليسغلوا الناس عن استماعه (فاسجدوا لله واعبدوا) أي فاسجدوا لله واعبدوه ولا  
تعبدوا إلا لله والله أعلم

### ﴿سورة القمر خمس وخمسون آية مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اقتربت الساعة) قرئت بعمامة (راشق القمر) نصفين وقرئ وقد انشق أي اقتربت  
الساعة وقد حصل من آيات اقترابها أن القمر قد انشق كما تقول أقبل لاه يرقد جاء نذر  
تدومته قال ابن مسعود رضي الله عنه رأيت سراء بين المتي القمر وقيل معناه يشق  
يوم القيامة بالخروج من الأول وهو المروى في الصحيحين ولا يقال لو انشق لما خفي على  
أهل الاقطار ولو ظهر عنهم لقلوه متواتر الان الطباع جبلت على شر العجائب لانه يجوز  
أن يحجبه الله عنهم بغير (وايروا) يعني أهل مكة (آية) تدل على صدق محمد صلى الله  
عليه وسلم (يعرضوا) عن الايمان به (ويقولوا سحر مستمر) محكم قوى من المرة  
التي بدأتم بطرد أروما زهاب يزول ولا يبقى (وكذبوا) الذي صلى الله عليه وسلم (واتبعوا  
أهواءهم) وه زين الشيطان من دفع الحق بعد ظهوره (وكل امر) وعندهم الله  
(مستقر) كائن في نفسه وفي كل ما قدر واقع وقيل كل امر من امرهم واقع مستقر  
أي سيثبت ويثبت عند ظهور العقاب والثواب (ولقد جاءهم) أهل مكة (من الانباء)  
من القرآن المودع آباء لتروا الخالية وانباء الآخرة وما وصف من عذاب الكفار (ما فيه  
نار) ازدجار عن الكفر تنول زجرته وازدجرته أي منعه وأصله ازنجر ولكن





وبديعه والدير جمع دسار وهو المسار فعال من دسره اذا دفعه لانه يدسره به منفذه (تجبري  
 بأعيننا) برأى منا أو بحفظنا أو بأعيننا حال من الضمير في تجبري أي محفوظة بنا (جزاء)  
 مذكور له ما قدم من فتح أبواب السماء وما بعده أي فعلنا ذلك جزاء (لمن كان كفر) وهو  
 نوح عليه السلام وجعله مكفورا لأن النبي نعمة من الله ورحمة قال الله تعالى وما أرسلناك  
 إلا رحمة للعالمين فكان نوح نعمة مكفورة (ولقد تركناها) أي السفينة أو الفعلة أي  
 جعلناها (آية) يعتبر بها وعن قتادة أبقاها الله بأرض الجزيرة وقيل على الجودي دهرًا  
 طويلًا حتى نظر إليها أوائل هذه الأمة (فهل من مذكر) متعظ يتعظ ويعتبر وأصله  
 مذكور بالذال والتاء ولكن التاء أبدلت منها الدال والذال والذال من موضع فأدغمت  
 المذال في الدال (فكيف كان عذابي ونذر) جمع نذير وهو الا نذار ونذري يعقوب فيهما  
 واقفه سهل في الوصل غيرهما بغير ياء وعلى هذا الاختلاف ما بعده إلى آخر السورة (ولقد  
 يسرنا القرآن للذكر) سهلناه للآذكار والاعتاظ بأن شحناه بالمواعظ الشافية وصرفنا فيه  
 من الوعد والوعيد (فهل من مذكر) متعظ يتعظ وقيل ولقد سهلناه للحفظ وأعنا عليه  
 من أراد حفظه فهل من طالب لحفظه ليعان عليه ويروى أن كتب أهل الأديان نحو التوراة  
 والإنجيل والزبور لا يتلوها أهلها إلا نظرًا ولا يحفظونها ظاهراً كالقرآن (كذبت عاد فكيف  
 كان عذابي ونذر) أي وانذاراتي لهم بالعذاب قبل نزوله أو وانذاراتي في تعذيبهم لمن بعدهم  
 (إنا أرسلنا عليهم ريحاً صرصراً) باردة أو شديدة الصوت (في يوم نحس) شؤم (مستمر)  
 دائم الشر فقد استمر عليهم حتى أهلكهم وكان في أربعاء في آخر الشهر (نزع الناس)  
 تقاعهم عن أماكنهم وكانوا يصطفون أخذاً بعضهم بأيدي بعض ويتداخلون في الشعاب  
 ويحفرون الحفر فيندسون فيها وترعهم وتكبرهم وتدنق رقابهم (كانهم) حال (أعجاز نخل  
 منقعر) أصول نخل منقلع عن مغارسه وشبهوا بأعجاز النخل لأن الريح كانت تقطع رؤسهم  
 فتبقى أجسادها الرؤس فيتنشقون على الأرض أمواتاً وهم جثث طوال كأنهم أعجاز نخل  
 وهي أصولها لا تدور عود كرصعة نخل على اللفظ ولو حملها على المعنى لانت كما قال كأنها أعجاز  
 نخل خاوية (فكيف كان عذابي ونذر) ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر كذبت  
 نمود بالنذر فقالوا ابشرا منا واحداً انتصب بشراً بفعل يفسره (نتبعه) تقديره أتتبع  
 بشراً منا واحداً (إنا إذا لفي ضلال وسعر) كان يقول إن لم تتبعوني كنتم في ضلال عن الحق  
 وسعر ويزن جمع سعيير فمكسوا عليه قتالوا إن اتبعناك كنا إذا كما تقول وقيل الضلال  
 الخطأ والبعث من الصواب والسمير الجنون رقولهم أبشرا إنكاراً لأن يتبعوا مثلهم في الجنسية  
 وطلبوا أن يكون من أمة واحدة وقالوا اسئلا نه إذا كان منهم كانت المماثلة أقوى وقالوا واحداً  
 إنكاراً لأن تتبع الأمة رجلاً واحداً أو رادوا واحداً من أمتهم ليس من أشرفهم  
 وأفضاهم ويدل عليه قوله (أتلقى إلهم) أي أنزل عليه الوحي من بيتنا  
 ونبيه إلهم الحق منه بالاختيار البيرة (لأنه كذاب أشر) بطر متكبر حمله بطره وطلبه



التعميم علينا على ادعاء ذلك (سيعلمون غدا) عند نزول العذاب بهم أو يوم القيامة (من  
 الكذاب الاشر) أصالح أم من كذبه ستعلمون شامى وحمة على حكاية ما قال لهم صالح  
 مجيبا لهم أو هو كلام الله على سبيل الالتفات (انا مرسلوا الناقة) باعثوها وخرجوها من  
 الهضبة كما سألوها (فتنة لهم) امتحانهم وابتلاء وهو مفعول له أو حال (فارتقبهم) فانظرهم  
 وتبصر ما هم صانعون (واضطرب) على أذاهم ولا تعجل حتى يأتيك أمرى (ونبئهم أن  
 الماء قسمة بينهم) مقسوم بينهم لها شرب يوم ولهم شرب يوم وقال بينهم تغليباً للعلاء (كل  
 شرب محتضر) محضور يحضر القوم الشرب يوما وتحضر الناقة يوما (فنادوا صاحبهم)  
 قدار بن سالف أحيمر ثود (فتعاطى) فاجترأ على تعاطى الأمر العظيم غير مكتث له  
 (فعفر) الناقة او فتعاطى الناقة فعقرها او فتعاطى السيف وانما قال فعفر والناقة في آية  
 أخرى لرضاهم به اولاً نه عقر بمعونتهم (فكيف كان عذابي ونذر انا أرسلنا عليهم) في  
 اليوم الرابع من عقرها (صبيحة واحدة) صاح بهم جبريل عليه السلام (فكانوا كهشيم  
 المحتظر) والهشيم الشجر اليابس المتشقق والمحتظر الذي يعمل الحظيرة وما يحظر به  
 يبس بطول الزمان وتتوطؤ بهائم فيتعطم ويتهشم وقرأ الحسن بفتح الظاء وهو موضع  
 الاحتظار أى الحظيرة (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر كذبت قوم لوط بالنذر  
 انا أرسلنا عليهم) يعنى على قوم لوط (حاصبا) ربحا تحصيهم بالحجارة أى نرميهم (الا آل  
 لوط) ابنتيه ومن آمن معه (نحيناهم بسحر) من الاسحار ولذا صرفه ويقال لقيته سحر  
 ادا لقيته في سحر يومه وقيل هما سحران فالسحر الا على قبل انصداع الفجر والاخر عند  
 انصداعه (نعمة) مفعول له أى انعاما (من عندنا كذلك نجزي من شكر) نعمة الله  
 بأبنائه وطاعته (وقد أذرهم) لوط عليه السلام (بطشتنا) أخذتنا بالعذاب  
 (فتماروا بالنذر) فكذبوا بالنذر متشاكين (ولقد راودوه عن ضيفه) طلبوا الفاحشة  
 من أضيافه (فطمسنا أعينهم) أعميناهم وقيل مسحناها وجعلناها كسائر الوجوه لا يرى  
 لها شق روى انهم لما عالجوا باب لوط عليه السلام ليدخلوا قال الملائكة خلهم بدخلوا انا  
 رسل ربك لن يصاووا اليك فصقةهم جبريل عليه السلام بجناحه صفقة فتركهم  
 ولا يهتدون الى الباب حتى اخرجهم لوط (فذوقوا) فتمت لهم ذوق عسى سنة الملائكة  
 (عذابي ونذر ولقد صبحهم بكرة) اول النهار (عذاب مستقر) ثبت قد استقر عليهم الى  
 أن يفضى بهم الى عذاب الآخرة وفائدة تكرير (فذوقوا عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن  
 للذكر فهل من مدكر) ان يجددوا عند استماع كل نبأ من أنباء الاولين اذكرا وانما ظاوان  
 يستأنفوا تنبها واستيقاظا اذا سمعوا الحث على ذلك وانبعث عليه وهذا حكم التكرير في قوله  
 فبأى آلاء ربكما تكذبان عند كل نعمة عده وقونه ويل يومئذ للمكذبين  
 أوردها وكذلك تكرير الالباء والتقصص في الخمسة لتكون تلك العبر من توب  
 مصورة للاذهان مذكورة غير منسية في كل أوان (ولقد جاء زكريا نذرا) موسى

وهرون وغيرهما من الانبياء وهو جمع نذير وهو الا نذار ( كذبوا بآياتنا كلها ) بالآيات  
التسع ( فآخذناهم أخذ عزيز ) لا يغالب ( مقتدر ) لا يعجزه شيء ( أ كفاركم ) يا أهل  
مكة ( خير من أولئكم ) الكفار المعدودين قوم نوح وهود وصالح ولوط وآل فرعون أي  
أهم خير قوة وآلة ومكانة في الدنيا أو أقل كفرا وعنادا يعني ان كفاركم مثل أولئك بل شر منهم  
( أم لكم براعة في الزبر ) أم أنزلت عليكم يا أهل مكة براعة في الكتب المتقدمة ان من كفر  
منكم وكذب الرسل كان آمنا من عذاب الله فأنتم تلك البراعة ( أم يقولون نحن جميع  
جماعة أمرنا مجتمع ) ( منتصر ) ممتنع لا نرام ولا نضام ( سيهزم الجمع ) جمع أهل مكة ( ويولون  
الدبر ) أي الادبار كما قال : كلوا في بعض بطونكم تغفوا أي ينصرفون منهزمين يعني يوم بدر  
وهذه من علامات النبوة ( بل الساعة موعدهم ) موعده عذابهم بعد بدر ( والساعة  
أدهى ) أشد من موقف بدر والداهية الامر المنكر الذي لا يهتدى لدوائه ( وأمر ) مذاقا  
من عذاب الدنيا أو أشد من المرة ( ان المجرمين في ضلال ) عن الحق في الدنيا ( وسعر )  
ونيران في الآخرة أو في هلاكه ونيران ( يوم يسحبون في النار ) يجرون فيها ( على وجوههم )  
ويقال لهم ( ذوقوا مس سقر ) كقولك وجد مس الحى وذاق طعم الضرب لان النار اذا  
أصابتهم جحرها فكانها تمسهم مسا بذلك وسقر غير منصرف للتأنيث والتعريف لانها علم  
لجهنم من سقرته النار اذا لوحته ( انا كل شيء خلقناه بقدر ) كل منصوب بفعل مضمر  
يفسره الظاهر وقرئ بالرفع شاذ والنصب أولى لانه لو رفع لا يمكن أن يكون خلقناه في موضع  
الجر وصفه لشيء ويكون الخبر بقدر وتقديره انا كل شيء مخلوق لنا كائن بقدر ويحتمل أن  
يكون خلقناه هو الخبر وتقديره انا كل شيء مخلوق لنا بقدر فلما تردد الامر في الرفع عدل الى  
النصب وتقديره انا خلقنا كل شيء بقدر فيكون الخلق عاما لكل شيء وهو المراد بالآية  
ولا يجوز في النصب أن يكون خلقناه صفة لشيء لانه تفسير الناصب والصفة لا تعمل في  
الوصوف والقدر والتقدير أي بتقدير سابق أو خلقنا كل شيء مقدرًا محكما مرتبًا على  
حكمه . . . الحكمة أو مقدرًا مكتوبًا في اللوح معلوما قبل كونه قد علمنا حاله وزمانه  
قال أبو هريرة جاء مشركو قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم يخاضعون في القدر فترات  
الآية وكان عمر يحلف انها نزلت في القدرية ( وما أمرنا الا واحدة ) الا كلمة واحدة أي  
وراءها شيء تريد تكويده الا ان يقول له كن فيكون ( كلمح بالبصر ) على قدر  
السرعة . . . وقيل المراد بالتيارة كقوله وما أمرنا الساعة الا كلمح البصر  
( وسند أمة أشبهكم ) شبهكم في انكم من الأمم ( فهل من مدكر ) متعظ ( وكل  
شيء قدأه ) أي الكفار أي ركل شيء مفعول لهم ثابت ( في الزبر ) في دواوين  
الحفظة نفاه . . . جربست شيء من الزبر خزل كل ( وكل صغير وكبير ) من الاعمال  
( ومن كل ما هو كائن ) مسطور في الروح ( ان المتقين في جنات ونهر ) وأنهار  
( كثر ) اسم الجنس وقيل . . . راضيا ربه المار ( في مقد صدق ) في مكان



مرضى (عند ملك) عندية منزلة وكرامة لامسافة ومماساة (مقتدر) قادر وقادر  
التنكير فيها ان يعلم ان لا شيء الا هو تحت ملكه وقدرته وهو على كل شيء قدير

### ﴿سورة الرحمن جل وعلا وهي ست وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الرحمن علم القرآن خلق الانسان) اى الجنس او آدم او محمد عليهما السلام (علمه البيان)  
عدد الله عز وجل آلاءه فأراد ان يقدم اول شيء ما هو أسبق قدما من ضروب آلائه وصنوف  
نعمائه وهي نعمة الدين تقدم من نعمة الدين ما هو سنام في أعلى مراتبها واقصى مراقبها وهو  
انعامه بالقرآن وتنزيله وتعليمه لانه اعظم وحى الله رتبة واعلا منزلة وأحسنه في ابواب  
الدين أثره وسنام الكتب السماوية ومصادقها والعيار عليها وأخذ كخلق الانسان عن  
ذكره ثم اتبعه اياه ليعلم انه اعلم خلقه للدين وليحيط علما بوحيه وكتبه وقدم ما خلق الانسان  
من اجله عليه ثم ذكر ما تميز به من سائر الحيوان من البيان وهو المنطق الفصيح المعرب عما  
في الضمير والرحمن مبتدأ وهذه الافعال مع ضمائر اخبار مترادفة واخلاؤها من العاطف  
لجيشها على نمط التعديد كما نقول زيد أغناك بعد فقر أعزك بعد ذل كثرك بعد قلة فعل بك ما لم  
يمل احد بأحد فأتى من احسانه (الشمس والقمر بحسبان) بحساب معلوم وتقدير  
سوى يجريان في بروجهما ومنازلهما وفي ذلك منافع للناس منها علم السنين والحساب  
(والنجم) النبات الذى ينجم من الارض لاساق له كالبقول (والشجر) الذى له ساق وقيل  
النجم نجوم السماء (يسجدان) يتقادان لله تعالى فيما خلقه تشبيها بالساجدين المكلفين في  
انقياده واتصلتا بالرحمن بالوصل المعنوي لما علم ان الحسبان بحسبانه والسجود  
له لا لغيره كأنه قيل الشمس والقمر بحسبانه والنجم والشجر يسجدان له ولم يذكر العاطف  
في الجمل الاول ثم جرى به بعد لان الاول وردت على سبيل التعديد تبيكيتا لمن أنكر آلاءه كما  
يبكت منكرا يادى المنعم عليه من الناس بتعديدها عليه في المثال المذكور ثم رد الكلام الى  
منهاجه بعد التبيكيت في وصل ما يجب وصله للتناسب والتقارب العطف وبيان التناسب  
أن الشمس والقمر سماويان والنجم والشجر أرضيان تبيين تبيين من حيث  
وان السماء والارض لا تزالان تدكران قرينتين وان جرى الشمس والقمر بحسبان من  
جنس الانقياد لا من الله فهو مناسب لسجود النجم والشجر (والسمااء رفعهم) خلقها مرفوعة  
مسموكة حيث جعلها منشأ أحكامه ومصدر قضاياه ومسكن ملائكته الذين يهبطون بالوحى  
على أبيائه ونبيه بذلك على كبرياءه وملكه وسطانه (ووضع الميزان) أى كل - توزن  
به الاشياء وتعرف مقاديرها من ميزان وقرسطون ومكيال ومقياس أى خلقه مرضية  
الارض حيث علق به أحكام عبادته من التسوية والتعادل في خلقهم وعملهم  
في الميزان) لئلا تطغوا أو هي ان القسمة وتسمى وزن لئلا يوزنكم

بالعدل (ولا تخسر والميزان) ولا تقصوه أمر بالتسوية ونهى عن الطغيان الذى هو  
اعتداء وزيادة وعن الخسران الذى هو تطفيف ونقصان وكره لفظ الميزان تشديدا للتوصية  
به وتقوية للأمر باستعماله والحث عليه (والارض وضعها) خفضها مدحوة على الماء  
(للانعام) للخلق وهو كل ما على ظهر الارض من دابة وعن الحسن الانس والجن فهى كالمهاد  
لهم يتصرفون فوقها (فيها فاكهة) ضروب مما يتفكه به (والنخل ذات الاكمام) هى  
أوعية الثمر الواحدكم بكسر الكاف او كل ما يكمن اى يغطى من ليفه وسعفه وكفراه وكله منتفع  
به كما ينتفع بالمكحوم من ثمره وجماره وجدوعه (والحب ذو العصف) هو ورق الزرع  
او التبن (والريحان) الرزق وهو اللب أراد فيها ما يتلذذ به من القواكه والجامع بين التلذذ  
والتغذى وهو ثمر النخل وما يتغذى به وهو الحب والريحان بالجر حمزة وعلى اى والحب ذو  
العصف الذى هو علف الانعام والريحان الذى هو مطعم الانعام والرفع على وذو الريحان  
فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وقيل معناه وفيها الريحان الذى يشم والحب  
ذا العصف والريحان شامى اى وخلق الحب والريحان او اخص الحب والريحان (فبأى  
آلاء) اى النعم مما عدد من اول السورة جمع الى والى (ربكما تكذبان) الخطاب للثقلين  
بدلالة الانعام عليهما (خلق الانسان من صلصال) طين يابس له صلصلة (كالفخار)  
اى الطين المطبوخ بالنار وهو المحذف ولا اختلاف فى هذا وفى قوله من حمأ مسنون من  
طين لازب من تراب لا تفاهما معنى لانه يفيد انه خلقه من تراب ثم جعله طينا ثم حمأ مسنونا  
ثم صلصالا (وخلق الجن) أبالجن قيل هو ابليس (من مارج) هو اللهب الصافي الذى  
لا دخان فيه وقيل المختلط بسواد النار من مرج الشئ اذا اضطرب واختلط (من نار)  
هو بيان لمارج كأنه قيل من صاف من نار أو مختلط من نار أو أراد من نار مخصوصة كقوله  
فأذرتكم نارا تلظى (فبأى آلاء ربكما تكذبان رب المشرقين ورب المغربين) أراد  
مشرقى الشمس فى الصيف والشتاء ومغربيهما (فبأى آلاء ربكما تكذبان مرج البحرين  
يلتقيان) اى أرسل البحر الملح والبحر العذب متجاورين متلاقين لا فصل بين المائتين فى  
مرأى العين (بينهما برزخ) حاجز من قدرة الله تعالى (لا يبغيان) لا يتجاوزان  
حديهما ولا يبغي أحدهما على الآخر بالممازجة (فبأى آلاء ربكما تكذبان يخرج  
ينخرج مدنى وبصرى (منهما الأول)) بلا همز أبو بكر ويزيد وهو كبار الدر (والمرجان)  
صنوره وانما قال منهما وهما يخرجان من الملح لانهما لما التقيا وصارا كالشئ الواحد جاز  
اللفظ يخرجان منهما كما يقال يخرجان من البحر ولا يخرجان من جميع البحر ولكن من  
بعضه وتقول خرجت من البلد وانما خرجت من محلة من محاله وقيل لا يخرجان الا من  
ملتقى الملح والذئب (فبأى آلاء ربكما تكذبان وله) والله (الجوار) السفن جمع جارية قال  
الزجاج الوصف عليه . . . الاختيار وصلها وان وقف عليها واقف بغير ياء فذا جائز على بعد  
وكبر بروم الكسرى ا . . . على حذف الياء (المنشآت) الموفوعات الشرع المنشآت



بكسر الشين حمزة ويحيى الرافعات الشرع او اللاتى ينشئن الامواج بحرين (فى البحر  
 كالاعلام) جمع علم وهو الجبل الطويل (فبأى آلاء ربك تكذبان كل من عليها) على  
 الارض (فان ويبقى وجه ربك) ذاته (ذوالجلال) ذوالعظمة والسلطان وهو صفة الوجه  
 (والاكرام) بالتجاوز والاحسان وهذه الصفة من عظيم صفات الله وفى الحديث الظوا  
 يا ذا الجلال والاكرام وروى أنه عليه السلام مر برجل وهو يصلى ويقول يا ذا الجلال  
 والاكرام فقال قد استجيب لك (فبأى آلاء ربك تكذبان) والنعمة فى العاء باعتبار أن  
 المؤمنين به يصلون الى النعيم السرمذ وقال يحيى بن معاذ حبذا الموت فهو الذى يقرب  
 الحبيب الى الحبيب (يسئله من فى السموات والارض) وقف عليها نافع كل من أهل  
 السموات والارض مفتقرون اليه فيسأله أهل السموات ما يتعلق بدينهم وأهل الارض  
 ما يتعلق بدينهم وديانهم وينتصب (كل يوم) ظرفا بادل عليه (هو فى شأن) أى كل وقت  
 وحين يحدث أمور او يحدد أهوالا كما روى أنه عليه السلام تلاها فقل له وما ذللا من شأن  
 مال من شأنه أن يغفر ذنبا ويفرج كربا ويرفع قوما ويضع آخريين وعن ابن عينة  
 الدهر عند الله يومان أحدهما اليوم الذى هو مدة الدنيا فشأنه فيه الأمر والنهى والاحياء  
 والاماتة والاعطاء والمنع والاخر يوم القيامة فشأنه فيه الجزاء والحساب وقيل نزلت فى  
 اليهود حين قالوا ان الله لا يقضى يوم السبت شأنا وسأل بعضهم الملوك وزيره عن الآية  
 فاستمهلوا الى الغد وذهب كثيرون ففكر فيها فقال غلام له أسود يا مود أى اخبرنى ما أحسن لك لعل  
 الله يسهل لك على يدى فأخبره فقال انا أفسرها للملاك فأعلمه فقال أيها الملك شأن الله ان يوج  
 الليل فى النهار ويوج النهار فى الليل ويخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ويشفى  
 سقيما ويسقم سليما ويبتلى معافى ويعافى مبتلى ويعز ذليلا ويذل عزيزا ويفقر غنياً ويغنى  
 فقيرا فقال الامير أحسنت وأمر الوزير ان يخلع عليه ثياب الوزارة فقال يا مولاي هذا من  
 شأن الله وقيل سوق المقادير الى المواقيت وقيل ان عبد الله بن طاهر دعا الحسين بن الفضل  
 وقال له أشكلت على ثلاث آيات دعوتك لتكشفها لى قوله فأصبح من المنادين وقد صح  
 ان الندم توبة وقوله كل يوم هو فى شأن وقد صح ان القلم جف بما هو كائن الى يوم القيامة وقوله  
 وأن ليس للانسان الا ما سعى فما بال الانسان لا ضابط له فى سعيه يحزنه ان يكون له نعمة  
 تلك الامة وقيل ان ندم قابيل لم يكن على قتل نوح وسكن على حبه وكذا قيل وان ليس  
 للانسان الا ما سعى بخصوص بقوم ابراهيم وموسى عليهم السلام وأما قوله كل يوم هو فى  
 شأن فانها شؤون يديها لا شؤون يبتديها فقام عبد الله وفبن رأسه وسوغ خراجها (فبأى آلاء  
 ربك تكذبان سنفرغ لكم) مستعار من قول الرجل ان يهدده سافر علك يريد منه التجرد  
 الايقاع بك من كل ما يشغلى عنه والمراد التوفر على الشكاية فيه والانتقام منه وسرور  
 برادستتهى الذى وتبلغ آخرها وتنتهى عند ذلك شؤون الخلق التى تروى يوم هو  
 فى شأن فلا يبقى الا شأن واحد وهو جزاؤك فخرج ذلك فرائضه على عرقتى من سيفرغ

حزة وعلى اى الله تعالى (أيها الثقلان) الانس والجن سميا بذلك لانهما ثقلا الارض (فبأى  
 آلاء ربكما تكذبان يا معشر الجن والانس) هو كالتريجة لقوله أيها الثقلان (ان استطعتم  
 ان تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا) أي ان قدرتم ان تخرجوا من جوانب  
 السموات والارض هر ما من قضائي فاخرجوا ثم قال (لا تنفذون) لا تقدرّون على النفوذ  
 (الا بسلطان) بقوة وقهر وغلبة وأني لكم ذلك وقيل دلهم على العجز عن قوتهم للحساب  
 غدا بالعجز عن نفوذ الاقطار اليوم وقيل يقال لهم هذا يوم القيامة حين تحق بهم الملائكة  
 فاذا رآهم الجن والانس هر بواقلا يأتون وجهها الا وجدوا الملائكة احتاطت به (فبأى آلاء  
 ربكما تكذبان يرسل عليكم شواظ من نار) وبكسر الشين مكى وكلاهما اللهب الخالص  
 (ونحاس) أي دخان ونحاس مكى وأبو عمرو قال رفع عطف على شواظ والجر على نار والمعنى  
 اذا خرجتم من قبوركم يرسل عليكم لهب خالص من النار ودخان يسوقكم الى المحشر  
~~ربكم ان~~ فلا تمتنعان منهما (فبأى آلاء ربكما تكذبان فاذا انشقت السماء) انفك  
 بعضها من بعض لقيام الساعة (فكانت وردة) فصارت كلون الورد الاحمر وقيل أصل لون  
 السماء الحمرة ولكن من بعدها ترى زرقاء (كالدهان) كدهن الزيت كما قال كالمهل وهو  
 دردى الزيت وهو جمع دهن وقيل الدهان الاديم الاحمر (فبأى آلاء ربكما تكذبان  
 فيومئذ) أي فيوم تنشق السماء (لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان) أي ولا جن فوضع الجان  
 الذي هو ابوالجن موضع الجن كما يقال هاشم ويراد ولده والتقدير لا يسئل انس ولا جان عن  
 ذنبه والتوفيق بين هذه الآية وبين قوله فوريك لنسئلتهم أجمعين وقوله وقفوهم انهم  
 مسؤولون ان ذلك يوم طويل وفيه مواطن فيسئلون في موطن ولا يسئلون في آخر وقال قتادة  
 قد كانت مسئلة ثم ختم على أفواه الفوم وتكلمت أيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون وقيل  
 لا يسئل عن ذنبه ليعلم من جهته ولكن يسئل للتوبيخ (فبأى آلاء ربكما تكذبان  
 يعرف الجرمون بسيماهم) بسواد وجوههم وزرقة عيونهم (فيؤخذ بالنواصي والاقدام)  
 أي يؤخذ ربواصي واربعة لاقدام (فبأى آلاء ربكما تكذبان هذه جهنم التي يكذب  
 بها الجرمون يطوفون بينها وبين حميم آن) ماء حار قد انتهى حره أي يعاقب عليهم بين  
 التصلية بالنار وبين شرب الحميم (فبأى آلاء ربكما تكذبان) والنعمة في هذا نجاة الناجي  
 منه بفضلها ورحمته وما في الا نذار به من التنبيه (ولن خاف مقام ربه) موقفه الذي يقف  
 فيه اباء الحساب يوم القيامة فترك المعاصي اوقادى المرائض وقيل هو مقحم كقوله  
 ونصيب من النار أي نصيب عند الذئب (جنتان) جنة الانس وجنة الجن لان الخطاب  
 للمؤمنين وكان في كل مناتقين منكما جنتان جنة للخائف الانسي وجنة للخائف  
 الجنى (فبأى آلاء ربكما تكذبان ذوات افان) أغصان جمع فن وخص الافنان لانها هي  
 التي تورق وتثمر فنما تمتد الاغصان ومنها تجتنى ثمارها والوان جمع فن أي له فيها ما تشتهي  
 الانفس وتذلل الاعين قول



ومن كل افنان اللذابة والصبا ه لوت به والعيش أخضر ناضر  
 (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما) في الجنتين (عينان تجريان) حيث شأوا في الاعلى  
 والاسفل وعن الحسن تجريان بالماء الزلال احدهما التسليم والاخرى السلسيل (فبأى  
 آلاء ربكما تكذبان فيهما من كل فاكهة زوجان) صنفان صنف معروف وصنف  
 غريب (فبأى آلاء ربكما تكذبان متكئين) نصب على المدح للخاتمين أحوال منهم لان  
 من خاف في معنى الجمع (على فرش) جمع فراش (بطائنا) جمع بطانة (من استبرق)  
 ديباج نخين وهو معرب قيل ظهائرهما من سندس وقيل لا يعلمها الا الله (وجنى الجنتين  
 دان) ونمرها قريب يناله القائم والقاعد والمتكئ (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهن)  
 في الجنتين لا شتما لهما على اما كن وقصور ومجالس او في هذه الآلاء المعدودة من الجنتين  
 والعينين والقاكهة والفرش والجي (قاصرات الطرف) نساء قصرن أبصارهن على  
 أزواجهن لا ينظرن الى غيرهم (لم يطمئنن) بكسر الميم الدوري وعلى بضم الميم والطمث  
 الجماع بالتدمية (انس قبلهم ولا جان) وهذا دليل على ان الجن يطمثون كما يطمث الانس  
 (فبأى آلاء ربكما تكذبان كأنهن الياقوت) صفاء (والمرجان) باجتهوا بيض من اللؤلؤ  
 (فبأى آلاء ربكما تكذبان هل جزاء الاحسان) في العمل (الا الاحسان) في الثواب وقيل  
 ما جزاء من قال لا اله الا الله الجنة وعن ابراهيم الخواص فيه هل جزاء الاسلام الادار  
 السلام (فبأى آلاء ربكما تكذبان ومن دونها) ومن دون تينك الجنتين الموعودتين للمقرين  
 (جنتان) لمن دونهم من اصحاب اليمن (فبأى آلاء ربكما تكذبان مداهمتان) سوداوان  
 من شدة الخصرة قال الخليل الدهمة السواد (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما عينان  
 نضاختان) فوارتان بالماء لا تنقطعان (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما فاكهة) ألوان  
 القواكه (ونخل ورمان) والرمان والتمر ليسا من القواكه عند أبي حنيفة رضى الله  
 تعالى عنه للعطف ولان التمر فاكهة وغذاء والرمان فاكهة ودواء فلم يخلصا للتفكه وهما قالا  
 انما عطا على القاكهة لفضلهما كأنهما جنسان آخران لما لهما من المزية كقوله  
 وجبريل وميكال (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهن خيرات حسان) أى خيرات فحسنت  
 وقرئ خيرات على الاصل رادعى وضارت لا خلاف في حسنة حتى ربى آلاء ربكما  
 تكذبان حور مقصورات في الخيام) أى مخدرات يقال امرأة قصيرة ومقصورة أى محدرة  
 قيل الخيام من الدرامجوف (فبأى آلاء ربكما تكذبان لم يضمنن انس قبلهم) قيل  
 اصحاب الجنتين ودل عليهم ذكر الجنتين (ولا جان فبأى آلاء ربكما تكذبان متكئين)  
 نصب على الاختصاص (على روف) هو كل ثوب عريض وقيل الوسائد (حضر  
 وعبرى حسان) ديباج أو طراس (فبأى آلاء ربكما تكذبان) وانما آلاء ربكما  
 هاتين الجنتين عن الاويين حتى قيل ومن دونهما لان مداهمتان سوداوان  
 ونضاختان دون تجريان وه كية دور كل كية وكذلك صنف سدر سكر (تبارك

اسم ربك ذي الجلال) ذي العظمة ذوالجلال شامى صفة للاسم (والا كرام) لاوليائه  
بالانعام روى جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سورة الرحمن فقال ما لي أراكم سكوتاً الجن  
كانوا أحسن منكم رداً ما أتيت على قول الله فبأى آلاء ربكم تكذبون الا قالوا ولا بشئ من  
نعمك ربنا نكذب فلك الحمد ولك الشكر وكررت هذه الآية في هذه السورة احدى  
وثلاثين مرة ذكر ثمانية منها عقب آيات فيها تعداد عجائب خلق الله وبدائع صنعته ومبدأ  
الخلق ومعادهم ثم سبعة منها عقب آيات فيها ذكر النار وشدة عذابها على عدد أبواب جهنم  
وبعد هذه السبعة ثمانية في وصف الجنة وأهلها على عدد أبواب الجنة وثمانية أخرى  
بعدها للجنة التي دونهما فمن اعتقد الثمانية الاولى وعمل بموجبها فتحت له أبواب الجنة  
وأغلقت عنه أبواب جهنم نعوذ بالله منها والله أعلم

﴿ سورة الواقعة سبع وتسعون آية مدنية ﴾

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( اذا وقعت الواقعة ) قامت القيامة وقيل وصفت بالوقوع لانها تقع لا محالة فكانه قيل اذا  
وقعت الواقعة التي لا بد من وقوعها ووقوع الامر نزوله يقال وقع ما كنت أتوقعه أى نزل  
ما كنت أترب نزوله وانتصاب اذا باضمار اذكر ( ليس لوقعتها كاذبة ) نفس كاذبة أى  
لا تكون حين تقع نفس تكذب على الله وتكذب في تكذيب الغيب لان كل نفس حينئذ  
مؤمنة صادقة مصدقة وأكثر النفوس اليوم كواذب مكذبات واللام مثلها في قوله تعالى  
باليثني قدمت لحياتي ( خافضة رافعة ) أى هي خافضة رافعة ترفع قواماً وتضع آخرين  
( اذا رجعت الارض رجا ) حركت تحريكاً شديداً حتى ينهدم كل شئ فوقها من جبل وبناء وهو  
بدل من اذا وقعت ويجوز أن ينتصب بحافضة رافعة أى تخفض وترفع وقت رج الارض  
وبس الجبال ( وبست الجبال بسا ) وفتت حتى تعود كالسويق أوسقت من بس الغم  
اذا ساقها كقوله وسيرت الجبال ( فكانت هباءً منبثاً ) متفرقا ( وكنتم أزواجا )  
أصنافاً يقال للأصناف التى بعضها من بعض أو يذكّر بعضها مع بعض أزواج ( ثلاثه )  
صنفان في الجنة وصنف في النار ثم فسر الأزواج فقال ( فأصحاب الميمنة ) مبتدأ وهم الذين  
يؤتون صحابتهم بأيمانهم ( فأصحاب الميمنة ) مبتدأ وخبر وهما خير المبتدأ الاول وهو  
تعجيب من حالهم في السعادة وتعظيم لشأنهم كانه قال ما هم وأى شئ هم ( وأصحاب المشامة )  
أى الذين يؤتون صحابهم شمائهم أو أصحاب المنزلة السنية وأصحاب المنزلة الدنية الخسيسة  
من قولك فلان منى ليمين وفلان منى بالشمال اذا وصفتها بالرفعة عندك والضعفة وذلك ليمينهم  
باليمن من وتساؤمهم بالشمال وقيل يؤخذ بأهل الجنة ذات اليمين وأهل النار ذات الشمال  
فأصحاب المشامة أى شئ هم وهو تعجيب من حالهم بالشقاء ( والسابقون ) مبتدأ  
( السابقون ) خبره تقدير السابقون الى الحيرات السابقون الى الجنات وقيل الثانى



تأ كيد الاول والخبر (أولئك المقربون) والاول أوجه (في جنات النعيم) أى هم في  
 جنات النعيم (ثلة من الاولين وقليل من الآخرين) أى هم ثلة والثلة الامة من الناس  
 الكثيرة والمعنى أن المسابقين كثير من الاولين وهم الامم من لدن آدم الى نبينا محمد عليهما السلام  
 وقليل من الآخرين وهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقليل من الاولين من متقدمي هذه  
 الامة ومن الآخرين من متأخريها وعن النبي صلى الله عليه وسلم الثلثان جميعا من أمتي  
 (على سرر) جمع سرير ككثيب وكشب (موضونة) مرمولة ومنسوجة بالذهب وشبكة  
 بالدر والياقوت (متكئين) حال من الضمير في على وهو العامل فيها أى استقروا عليها  
 متكئين (عليها متقابلين) ينظر بعضهم في وجوه بعض ولا ينظر بعضهم في اقباء بعض  
 وصفوا بحسن العشرة وتهذيب الاخلاق وصفاء المودة ومتقابلين حال أيضا (يطوف عليهم)  
 بخدمهم (ولدان) غلمان جمع وليد (مخلدون) مبقون أبدا على شكل الولدان لا يتحولون  
 عنه وقليل مقرطون والمخلدة القرط قليل هم أولاد أهل الدنيا لم تكن لهم حسنات فيثابوا عليها  
 ولا سيئات فيعاقبوا عليها وفي الحديث أولاد الكفار خدام أهل الجنة (بأ كواب) جمع  
 كوب وهي آنية لا عروة لها ولا خرطوم (وأباريق) جمع ابريق وهو ماله خرطوم وعروة  
 (وكأش) وقدح فيه شراب وان لم يكن فيه شراب فليس بكأس (من معين) من خمر تجري  
 من العيون (لا يصدعون عنها) أى بسببها وحقيقته لا يصد رصدا عنهم عنها أولا يفرقون  
 عنها (ولا ينزفون) ولا يسكرون نزف الرجل ذهب عقله بالسكر ولا ينزفون بكسر الزاي  
 كوفي أى لا ينفد شرابهم يقال أنزف القوم إذا نفى شرابهم (وقا كهة مما يخبرون) يأخذون  
 خيره وأفضله (ولحم طير مما يشتهون) يتمنون (وحور) جمع حوراء (عين) جمع عيناء  
 أى وفيها حور عين اولهن حور عين ويجوز أن يكون عطفا على ولدان وحور يزيد  
 وحمزة وعلى عطفا على جنات النعيم كأنه قال هم في جنات النعيم وفا كهة ولحم وحور  
 (كأمثال اللؤلؤ) في الصفاء والنقاء (المكنون) المصون وقال الزجاج كأمثال الدر حين  
 يخرج من صدقه لم يغيره الزمان واختلاف أحوال الاستعمال (جزاء بما كانوا يعملون)  
 جزاء مفعول له أى يفعل بهم ذلك كله لجزاء أعمالهم أو مصدر أى يجزون جزاء (لا يسمعون  
 فيها) في الجنة (اغوا) باطلا (ولا تأثما) هذيانا (الاقبالا سلاما سلاما) الاقولا ذاسلاما  
 والاستثناء منقطع وسلاما بادل من قبالا ومفعول به لقيلا أى لا يسمعون فيها إلا أن يقولوا  
 سلاما سلاما والمعنى انهم ينفشون السلام بينهم فيسلمون سلاما بسلام (وأصحاب اليمين  
 ما أصحاب اليمين في صدر مخضود) السدر شجر النبق والمخضود الذي لا شوك له كالتأخذ  
 شوكه (وطلح منضود) الطلح شجر الموز والمنضود الذي يضمد بالحمل من أسفلى أى عده  
 فليست له ساق أرزة (وطلح منضود) ممتد مبسط كطلح بين دموع البحر ودموع الشمس  
 (وماء مسكوب) جار لا حد ولا خدأى تجري على لارض في عير حديد وفي كهة كثيرة

اى كثيرة الاجناس (لامقطوعة) لاتقطع فى بعض الاوقات كفوا كمال الدنيا بل هى دأمة  
 (ولاممنوعة) لاتمنع عن تناولها بوجه وقيل لامقطوعة بالازمان ولا ممنوعة بالامان (وفرش  
 مرفوعة) رفيعة القدر او تضدت حتى ارتفعت او مرفوعة على الاسرة وقيل هى النساء  
 لان المرأة يكنى عنها بالعرش مرفوعة على الارائك قال الله تعالى هم وازواجهم فى ظلال  
 على الارائك متكئون ويدل عليه قوله (انا انشأناهم انشاء) ابتداء فخلقهم ابتداء من  
 غير ولادة فاما أن يراد اللاتى اتدئ انشاؤهن او اللاتى أعيد انشاؤهن وعلى غير هذا  
 التأويل أضمر لهن لان ذكر العرش وهى المضاجع دل عليهن (فجعلناهم أبكارا) عذارى  
 كما أنهن أزواجهن وجدوهن أبكارا (عربا) عربا حمزة وخلف ويحيى وحماد جمع  
 عرب وهى المتحبة الى زوجها الحسنة التبعيل (أترابا) مستويات فى السن بنات ثلاث  
 وثلاثين وازواجهن كذلك واللام فى (لاصحاب اليمين) من صلة انشاء (ثلة) اى اصحاب  
 اليمين ثلة (من الاولين وثلة من الآخريين) فان قلت كيف قال قبل هذا وقيل من  
 الآخريين ثم قال هنا وثلة من الآخريين قلت ذاك فى السابقين وهذا فى اصحاب اليمين  
 وانهم يتكاثرون من الاولين والآخريين جميعا وعن الحسن سابقو الامم اكثر من سابقى  
 امتاوتابعو الامم مثل تاسى هذه الامة (واصحاب الشمال ما اصحاب الشمال) الشمال  
 والمشأمة واحدة (فى سموم) فى حر نار ينغذى المسام (وحميم) وما يحارمتها هى الحرارة (وظل  
 من يحوم) من دخان اسود (لا بارد ولا كريم) نقى لصفى الظل عنه يريد  
 ولكن لا كسائر الظلال سماه ظلا ثم نقى عنه برد الظل وروحه وثقه من يأوى اليه من  
 اذى الحر وذلك كرمه ليمحق ما فى مدلول الظل من الاسترواح اليه والمعنى انه ظل حار  
 ضار (انهم كانوا قبل ذلك) اى فى الدنيا (مترفين) منعمين فنعهم ذلك من الانزجار  
 وشغلهم عن الاعتبار (وكانوا يصرون) يداومون (على الحنث العظيم) اى على الذنب  
 العظيم او على الشرك لانه نقض عهد الميثاق والحنث نقض العهد المؤكدا باليمين او الكفر  
 بالبعث بدليل قوله واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت (وكانوا يقولون انذا  
 متنا وكنا ترابا وعظاما اننا لمبعوثون) تقديره انبعث اذ امتنا وهو العامل فى الظرف وجاز  
 حذفه اذ مبعوثون يدل عليه ولا يعمل فيه مبعوثون لان اذوالا يستفهام بمنعان ان يعمل  
 ما بعدهما فيما قبلهما (أو آبأؤا الاراون) دخلت همزة الاستفهام على حرف العطف  
 وحسن العطف على المضرب مبعوثون من غير تأكيد بنحن للفاصل الذى هو الهمزة  
 كما حسن فى قوله لا تشركوا ولا تأثروا بحسن لا اوق كدة للنفى او آبأؤا مدنى وشامى (قل ان  
 الاولين والآخريين لمبعوثون الى سيقات يوم عارم) الى ما وقتت به الدنيا من يوم معلوم  
 والاضافة بمعنى من كجائزصة والميعات ما وقتت به الشئ اى حدد ومنه ما وقتت الاحرام  
 وهى الحدود التى لا يجزىها من يريد دخول مكة الا محرما (ثم انكم ايها الضالون) عن  
 هدى (المكذوبون) البعث وهم اهل مكة ومن فى مثل حالهم (لا تكون من شجر)



من لا بداء الغاية (من زقوم) من لبيان الشجر (فالتون منها البطون فشاربو  
 من الحميم) أنت ضمير الشجر على المعنى وذكره على اللفظ في منها وعليه (فشاربو  
 شرب) بضم الشين مدني وعاصم وحمة وسهل ويفتح الشين غيرهم وهم مصدران  
 (الهم) هي ابل عطاش لا تروى جمع أهيهم وهيما والمعنى انه يسلط عليهم من الجوع  
 ما يضطرهم الى اكل الزقوم الذي هو كالمهل فاذا ملؤا منه البطون سلط عليهم من العطش  
 ما يضطرهم الى شرب الحميم الذي يقطع امعاءهم فيشربونه شرب الهم وانما صح عطف  
 الشاربين على الشاربين وهما لذوات متفقة وصفتان متفقتان لان كونهم شاربين للحميم  
 على ما هو عليه من تنامي الحرارة وقطع الامعاء امر عجيب وشريهم له على ذلك كما يشرب الهم  
 الماء امر عجيب ايضا فكانتا صفتين مختلفتين (هذا نزلهم) هو الرزق الذي يعدل النازل  
 نكرمة له (يوم الدين) يوم الجزاء (نحن خالقناكم فلولاً) فهلا (تصدقون) تحضيض على  
 التصديق اما بالخلق لانهم وان كانوا مصدقين به الا انه لما كان مذهبهم خلافا ما يقتضيه  
 التصديق فكانهم مكذبون به واما بالبعث لان من خلق اولاً لم يمتنع عليه ان يخلق ثانياً  
 (أفأنتم ماتعون) ماتعون اي تقدفونه في الارحام من النطف (أأنتم تخلقونه) تقدرونه  
 وتصورونه وتجعلونه بشراً سوياً (أم نحن الخالقون نحن قدرنا بينكم الموت) تقديرا  
 قسماء عليكم قسمة الارزاق على اختلاف وتفاوت كما يقتضيه مشيئتنا فاختلعت أعماركم  
 من قصير وطويل ومتوسط قدرنا بالتخفيف مكي سبقت بالشيء اذا أعجزته عنه وغلبته  
 عليه فمعنى قوله (وما نحن بمسبوقين على أن نبدل أمثالكم) انا قادرون على ذلك لا تغلبونا  
 عليه وأمثالكم جمع مثل اي على أن نبدل منكم ومكانكم أشباهكم من الخلق (وننشئكم فيما  
 لا تعلمون) وعلى ان تنشئكم في خلق لا تعلمونها وما عهدتم بمثلها يعني انا قادر على  
 الامرين جميعاً على خلق ما يماثلكم وما لا يماثلكم فكيف نعيجز عن اعادةكم ويجوز ان  
 يكون أمثالكم جمع مثل اي على أن نبدل وغير صفاتكم التي اتم عليها في خلقكم  
 واخلاقكم وننشئكم في صفات لا تعلمونها (ولقد علمتم النشأة الاولى) النشأة مكي وابو  
 عمرو (فلولا تذكرون) ان من قدر على شيء مرة لم يمتنع عليه ثانياً وفيه دليل صحة انقياس  
 حيث جهلهم في ترك قياس النشأة الاخرى على الاولى (أفأنتم ماتحرون) ماتحرونه  
 من الطعام اي تثيرون الارض وتلقون فيها البذر (أأنتم تزرعونه) تبتونه وتردونه نباتاً  
 (أم نحن الزارعون) المبتون وفي الحديث لا يقولن احدكم ررعت وليقل حرثت (لونشاء  
 لجعلناه حطاماً) هشيم امتكسر اقبل ادراكه (فطأنم تفكهون) تعجبون او تندمون على  
 تعيبكم فيه واتفقكم عليه او على ما اقترقتم من المعاصي التي اصبتم بذلك من اجاء (اد) اي  
 تقولون انا ائنا ابو بكر (لمغرمون) للمزمون غرامة ما ائنا او مهلكون هلا في رزقنا من  
 الغرام وهو الهلاك (بل نحن) قوم (محرومون) محارزون محرومون لا يجدون لاحت  
 لنا ولا نحت لنا ولو كنا مجردين لما جرى علينا هذا (أفأنتم تدرسون الذي تسربون) اي

الماء المذهب الصالح للشرب (أأتم أنزلتمون من المزن) السحاب الا بيض وهو أعذب ماء  
(أم نحن المنزلون) بقدرتنا (لونشاء جعلناه أجاجا) ملحا او مرالا يقدر على شربه (فلولا  
تشكرون) فهلا تشكرون ودخلت اللام على جواب لوفى قوله لجعلناه حطاما ونزعت  
منه هلالا لولما كانت داخلة على جملتين معلقة تانيتهما بالاولى تعلق الجزاء بالشرط ولم  
تكن مخصصة للشرط كان ولا عاملة مثلها وانما سرى فيها معنى الشرط اتفاقا من حيث افادتها  
في مضموني جملتها أن الثاني امتنع لا امتناع الاول افتقرت في جوابها الى ما ينصب علما  
على هذا التعلق فزيدت هذه اللام لتكون علما على ذلك ولما شهر موقعه لم يبال باسقاطه  
عن اللفظ لعلم كل أحده وتساوى حالى حذفه واثباته على ان تقدم ذكرها والمسافة قصيرة  
مغن عن ذكرها ثانية ولان هذه اللام تفيد معنى التأكيدي لا محالة فأدخلت في آية المطعوم  
دون آية المشروب للدلالة على أن امر المطعوم مقدم على أمر المشروب وان الوعيد يفقده  
أشد واصعب من قبل ان المشروب انما يحتاج اليه تبعاً للمطعوم ولهذا قدمت آية المطعوم  
على آية المشروب (أفأيتم النار التي تورون) تقدحونها وتستخرجونها من الزناد والعرب  
تقدح بعودين تحك أحدهما على الآخر ويسمون الا على الزند والاسفل الزندة شبهوهما  
بالفحل والطروقة (أأتم أنشأتم شجرتها) التي منها الزناد (أم نحن المنشئون) الخالقون  
لها ابتداء (نحن جعلناها) أي النار (تذكرة) تذكير النار جهنم حيث علقنا بها أسباب  
المعاش وعممنا بالحاجة اليها البلوى لتكون حاضرة للناس ينظرون اليها ويذكرون  
ما أوعدوا به (ومتاعا) ومنفعة (للمقوين) للمسافرين التازلين في القواء وهي القفر أول الذين  
خلت بطونهم أو مزادهم من الطعام من قولهم أقوت الدار اذا خلت من ساكنيها بدأ  
بذكر خلق الانسان فقال أفأيتم ما تمنون لان النعمة فيه سابقة على جميع النعم ثم بما به  
قوامه وهو الحب فقال أفأيتم ما تحرثون ثم بما يعجن به ويشرب عليه وهو الماء ثم بما  
يخزبه وهو النار فصول الطعام بمجموع الثلاثة ولا يستغنى عنه الجسد مادام حيا (فسبح  
باسم ربك) فزه ربك عما لا يليق به أي المستمع المستدل أو أراد بالاسم الذكر أي فسبح  
بذكر ربك (العظيم) صفة للمضاف أو للمضاف اليه وقيل قل سبحان ربي العظيم  
وجاء مرفوعا أنه لما نزلت هذه الآية قال اجعلوها في ركوعكم (فلا أقسم) أي فأقسم ولا  
مزيدة مؤكدة مثلها في قوله لئلا يعلم أهل الكتاب وقرئ فلا أقسم ومعناه فلا تأقسم  
اللام لام الابتداء دخلت على جملة من مبتدأ وخبر وهي أنا أقسم ثم حذف المبتدأ ولا يصح  
ان تكون اللام لام القسم لان حقها أن تقرن بها النون المؤكدة (بمواقع النجوم)  
بمساقطها ومقار بها بموقع حمزة وعلى ولعل الله تعالى في آخر الليل اذا انحطت النجوم الى  
المغرب أفعالا مخصوصة عظيمة أو للملائكة عبادات موصوفة اولانه وقت قيام  
المتجهدين ونزول الرحمة والرضوان عليهم فلذلك أقسم بمواقعها واستعظم ذلك بقوله (وانه  
نقسم لو تعلمون عظيم) وهو اعتراض في اعتراض لا نه اعترض به بين القسم والمقسم عليه



وهو قوله (انه لقرآن كريم) حسن مرضى ارتفاع جهم المتافع او كريم على الله واعترض  
بلو تعلمون بين الموصوف وصفته (في كتاب) اى اللوح المحفوظ (مكتون) مصون  
عن أن يأتيه الباطل او من غير المقربين من الملائكة لا يطلع عليه من سواهم (لا يمسه الا  
المطهرون) من جميع الادناس أدناس الذنوب وغيرها ان جعلت الجملة صفة لكتاب  
مكتون وهو اللوح وان جعلها صفة للقرآن فالمعنى لا ينبغي أن يمسه الا من هو على الطهارة  
من الناس والمراد من المكتوب منه (تنزيل) صفة رابعة للقرآن اى منزل (من رب  
العالمين) او وصف بالمصدر لانه نزل نجيما من بين سائر كتب الله فكانه في نفسه تنزيل  
ولذلك جرى مجرى بعض أسمائه ف قيل جاء في التنزيل كذا ونطق به التنزيل او هو تنزيل على  
حذف المبتدا (أفبهذا الحديث) اى القرآن (أتم مدهنون) منها ونون به كن يدهن  
في بعض الامراى يلين جانبه ولا يتصلب فيه نها ونابه (وتجعلون رزقكم انكم تكذبون)  
اى تجعلون شكر رزقكم التكذيب اى وضعتم التكذيب موضع الشكر  
وفي قراءة على رضى الله عنه وهى قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتجعلون شكركم  
انكم تكذبون اى تجعلون شكركم لنعمة القرآن انكم تكذبون به وقيل نزلت في الانواء  
ونسبتهم السقيا اليها والرزق المطر اى وتجعلون شكر ما يرزقكم الله من الغيث انكم  
تكذبون بكونه من الله حيث تنسبونه الى النجوم (فلولا اذا بلغت) النفس اى الروح  
عند الموت (الحلقوم) ممر الطعام والشراب (وأتم حينئذ تنظرون) الخطاب لمن  
حضر الميت تلك الساعة (ونحن أقرب اليه) الى المحتضر (منكم ولكن لا تبصرون)  
لا تعقلون ولا تعلمون (فلولا ان كنتم غير مدينين) مريوين من دان السلطان الرعية  
اذا ساسهم (ترجعونها) تردون النفس وهى الروح الى الجسد بعد بلوغ الحلقوم (ان  
كنتم صادقين) انكم غير مريوين مقهورين فلولا فى الآيتين للتحضيض يستدعى فعلا  
وذا قوله ترجعونها واكتفى بذكر مرة وترتيب الآية فلولا ترجعونها اذا بلغت الحلقوم ان  
كنتم غير مدينين وفلولا الثانية مكررة للتأكيد ونحن أقرب اليه منكم يا أهل الميت  
بقدرتنا وعلمنا او بملائكة الموت والمعنى انكم فى جهودكم آيات الله فى كل شئ ان أنزل  
عليكم كتابا بمعجزا قلتم سحرا وافتراء وان أرس اليكم رسولا صادقا قلتم ساحر كذاب وان  
رزقكم مطرا يحياكم به قلتم صدق نوء كذا على مذهب يؤدى الى الاهمال والتعطيل  
فالكم لا ترجعون الروح الى البدن بعد بلوغه الحلقوم ان لم يكن ثمة قابض وكنتم صادقين  
فى تعطيلكم وكفركم بالمحيى الميت المبدئ المعيد (فأما ان كان) المتوفى (من  
المقربين) من السابقين من الأزواج الثلاثة المذكورة فى أول السورة (فروح) فله  
استراحة (وريحان) ورزق (وجنة نعيم) وأما ان كان من أصحاب اليمين فسلامة من  
أصحاب اليمين) اى فسلام لك يا صاحب اليمين من اخوانك أصحاب اليمين اى يسلمون  
عليك كقوله لا قبالا سلاما (وأما ان كان من المكذبين) فمهم مختلف الثالث

من الأزواج الثلاثة وهم الذين قيل لهم في هذه السورة ثم اكتم أيها الضالون المكذبون  
(قزل من حميم وتصلية جسيم) أي ادخال فيها وفي هذه الآيات إشارة إلى أن الكفر كله  
ملة واحدة وإن أصحاب الكبائر من أصحاب اليمين لأنهم غير مكذبين (إن هذا) الذي  
أنزل في هذه السورة (لهو حق اليقين) أي الحق الثابت من اليقين (فسبح باسم ربك  
العظيم) روى أن عثمان بن عفان رضي الله عنه دخل على ابن مسعود رضي الله عنه في  
مرض موته فقال له ما تشكي فقال ذنوبي فقال ما تشتهي قال رحمة ربي قال أفلا ندعو  
الطيب قال الطيب أمرضني فقال ألا تأمر عطائك قال لا حاجة لي فيه قال تدفعه إلى  
ثأتك قال لا حاجة لهن فيه قد أمرتهن أن يقرأن سورة الواقعة فاني سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا وليس في هذه السور  
الثلاث ذكر الله اقتربت الرحمن الواقعة والله أعلم

(سورة الحديد مكية وهي تسع وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبح لله) جاء في بعض الفوائد سبع بلفظ الماضي وفي بعضها بلفظ المضارع وفي بني اسرائيل بلفظ المصدر وفي الاعلى بلفظ الامر استيعابا لهذه الكلمة من جميع جهاتها وهي ربيع المصدر والماضي والمضارع والامر وهذا الفعل قد عدى باللام تارة وبنفسه أخرى في قوله وتسبحوه وأصله التعدى بنفسه لان معنى سبحته بعده من السوء منقول من سبح اذا ذهب وبعد فاللام اما أن تكون مثل اللام في نصحته ونصحت له واما ان يراد بسبح لله اكتسب التسبيح لاجل الله ولوجهه خالصا (ماي السموات والارض) مايتأتى منه التسبيح ويصح (وهو العزيز) المستقيم من مكلف يسبح له عنادا (الحكيم) في مجازاة من سبح له انقيادا (له ملك السموات والارض) لالعيه وه وضع (بحي) رفع اى هو يحيى الموتى (ويميت) الاحياء او يصب اى له ملك السموات والارض محيا ومميتا (وهو على كل شئ قدير هو الاول) هو القديم الذى كان قبل كل شئ (والاخر) الذى يبقى بعد هلاك كل شئ (والظاهر) بالادلة الدالة عليه (والباطن) لكونه غير مدرك بالحواس وان كان مرثيا والواو الاولى معناها الدلالة على انه الجامع بين الصفتين الاولى والاخرية والثالثة على انه الجامع بين الظهور والبقاء وأما الوسطى فعلى انه الجامع بين مجموع الصفتين الاولى ومجموع الصفتين الاخرين فهو مستمر الوجود في جميع الاوقات المسافرة لا يتبدل وفي - باطهر وباطن وقيل الظاهر العالى على كل شئ الغالب له من طهر عليه داعية وناه والى - لدى بطن كل شئ اى علم باطنه (وهو بكل شئ عليم هو الذى خالق - راب - رحرى - أيام) عن الحسن من أيام الديا ولو أراد أن يجعلها فى طرفة عين لعل ذلك - راب - لا يمكن سلم المدار (ثم استوى) استولى (على) اعرش يعلم مايلج فى الارض - راب - من الذر والقطر والكنوز والموتى



(وما يخرج منها) من النبات وغيره (وما ينزل من السماء) من الملائكة والامطار (وما يخرج فيها) من الاعمال والدعوات (وهو معكم أينما كنتم) بالعلم والقدرة عموما وبالفضل والرحمة خصوصا (والله بما تعملون بصير) فيجازيكم على حسب أعمالكم (له ملك السموات والارض والى الله ترجع الامور يوجئ الليل في النهار) يدخل الليل في النهار بان يتقص من الليل ويزيد في النهار (ويوجئ النهار في الليل وهو عليهم بذات الصدور آمنوا بالله ورسوله وأتفقوا) يحتمل الزكاة والاتفاق في سبيل الله (فما جعلكم مستخلفين فيه) يعني ان الاموال التي في أيديكم انما هي اموال الله بحلقه وانشائه لها واما موالكم اياها للاستمتاع بها وجعلكم خلفاء في التصرف فيها فليست هي بأموالكم في الحقيقة وما أتم فيها الا بمنزلة الوكلاء والنواب فاتفقوا منها في حقوق الله تعالى ولهم عليكم الاتفاق منها كما هو على الرجل الاتفاق من مال غيره اذا أذن له فيه او جعلكم مستخلفين ممن كان قبلكم فيما في أيديكم بتوريثه اياكم وسينقله منكم الى من بعدكم فاعتروا بحالهم ولا تجلبوا به (فالذين آمنوا) بالله ورسوله (منكم وأنفقوا لهم أجر كبير ومالككم لا تؤمنون بالله) هو حال من معنى الفعل في مالكم كما تقول مالك قائما بمعنى ما تصنع قائما اي ومالككم كافرين بالله والواو في (والرسول يدعوكم) واو الحال فهما حالان متداخلتان والمعنى واي عذر لكم في ترك الايمان والرسول يدعوكم (لتؤمنوا بربكم وقد أخذ ميثاقكم) وقبل ذلك قد أخذ الله ميثاقكم بقوله ألسنت بربكم او بما ركب فيكم من العقول ومكنكم من النظر في الادلة فاذا لم تبق لكم علة بعد أدلة العقول وتبنيه الرسول فمالككم لا تؤمنون (ان كنتم مؤمنين) لموجب ما فان هذا الموجب لا مزيد عليه أخذ ميثاقكم أبو عمرو (هو الذي ينزل على عبده) محمد صلى الله عليه وسلم (آيات بينات) يعنى القرآن (ليخرجكم) الله تعالى او محمد بدعوته (من الظلمات الى النور) من ظلمات الكفر الى نور الايمان (وان الله بكم لرؤف) بالمد والهمزة حجازي وشامي وحفص (رحيم) الرأفة أشد الرحمة (ومالككم ألا تنفقوا) في ان لا تنفقوا (في سبيل الله ولله ميراث السموات والارض) يرث كل شئ منهما لا يبقى منه باق لاحد من مال وغيره يعنى واي غرض لكم في ترك الاتفاق في سبيل الله والجهاد مع رسوله والله مهلككم فوارث أموالكم وهرم من الغنى لبعث على الاتفاق في سبيل الله ثم بين التفاوت بين المسفين منهم فقال (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) اي فتح مكة قبل عز الاسلام وقوة أهله ودخول الناس في دين أفراجا ومن أنفق من بعد الفتح فحذف لان قوله من الذين أنفقوا من بعد يدل عليه (أولئك) الذين أنفقوا قبل الفتح وهم السابقون الاولون من المهاجرين والانصار الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيبه (رعد الله حسنى) من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا) اي كل واحد من الفريقين (رعد الله حسنى) اي المثوبة الحسنى وهي الجنة مع تفاوت الدرجات وكلا مفعولان ورعدو الحسنى مفعول

ثان وكل شامي اى وكل وعده الله الحسنى نزلت في أبى بكر رضى الله عنه لانه أول من أسلم  
 وأول من أثنى في سبيل الله وفيه دليل على فضله وتقدمه (والله بما تعملون خبير)  
 فيجازيكم على قدر أعمالكم (من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا) بطيب نفسه والمرد  
 الا نفاق في سبيله واستعير لفظ القرض ليدل على التزام الجزاء (فيضاعفه له) اى يعطيه  
 أجره على اتفائه أضعافا مضاعفة من فضله (وله أجر كريم) اى وذلك الاجر المضموم  
 اليه الاضعاف كريم في نفسه فيضعفه مكي فيضعفه شامي فيضاعفه عاصم وسهل فيضاعفه  
 غيرهم فالنصب على جواب الاستفهام والرفع على فهو يضاعفه او عطف على يقرض (يوم  
 ترى المؤمنين والمؤمنات) ظرف لقوله وله أجر كريم او منصوب باضمار اذكر تعظيما لذلك  
 اليوم (يسعى) بمضى (نورهم) نور التوحيد والطاعات وانما قال (بين أيديهم وبأيمنهم) لان  
 السعداء يؤتون صحائف أعمالهم من هاتين الجهتين كما ان الاشقياء يؤتونها من شمائلهم ووراء  
 ظهورهم فيجعل النور في الجهتين شعار لهم وآية لانهم هم الذين بحسناتهم سعدوا وبصحائفهم  
 البيض أفلحوا فاذا ذهب بهم الى الجنة ومروا على الصراط يسمعون سعى بسعيهم ذلك النور  
 وتقول لهم الملائكة (بشراكم اليوم جنات) اى دخول جنات لان البشارة تقع بالاحداث  
 دون الجثث (تجربى من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم يوم يقول) هو بدل من  
 يوم ترى (المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا) اى انتظرونا لانه يسرع بهم الى الجنة  
 كالبروق الخاطفة انظرونا حمزة من النظرة وهى الامهال جعل اتنادهم فى المضى الى أن  
 يلحقوا بهم انظروا لهم (تقتبس من نوركم) نصب منه وذلك أن يلحقوا بهم فيستنيروا به  
 (قل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا) طرد لهم ونهكم بهم اى تقول لهم الملائكة او المؤمنون  
 ارجعوا الى الموقف الى حيث أعطينا هذا النور فالتمسوه هناك فمن ثم يقتبس او ارجعوا الى  
 الدنيا فالتمسوا نورا بتحصيل سببه وهو الايمان (فضرب بينهم) بين المؤمنين والمنافقين  
 (سور) بحائط حائل بين شق الجنة وشق البارقيلى هو الاعراف (له) لذلك السور  
 (باب) لاهل الجنة يدخلون منه (باطنه) باطن السور او الباب وهو الشق الذى يلي  
 الجنة (فيه الرحمة) اى النور او الجنة (وظاهره) مظهر لاهل النار (من قبله) من  
 عنده ومن جهته (العذاب) اى الظلمة او النار (يتادونهم) اى يتادى المنافقون  
 المؤمنين (ألم نكن معكم) يريدون مراقبتهم فى الظاهر (قالوا) اى المؤمنون (بلى  
 ولكنكم فتنتم أنفسكم) محتمموها بالنفاق وأهلكتموها (وتربصتم) بالمؤمنين الدوائر  
 (واربتم) وشككنتم فى التوحيد (وغرتكم الامانى) طول الآمال والطمع فى امتداد  
 الاعمار (حتى جاء أمر الله) اى الموت (وغرکم بالله الغرور) وغرکم الشيطان بأن  
 الله عفو كريم لا يعذبكم او بأنه لا بعث ولا حساب (فاليوم لا يؤخذ) وبالتاء شامى  
 (منكم) أيها المنافقون (فدية) ما يفتدى به (ولامن الذين كفروا ماواكم النار)  
 مرجعكم (هى مولاكم) هى أولى بكم وحقيقة مولاكم محراكم اى مكانكم الذى



يقال فيه هو أولى بكم كما يقال هو مثنى للكرم أي مكان لقول القائل إنه لكرم (و بئس المصير) النار (ألم يأن) من أني الأمر يأنى إذا جاء أناه أي وقته قيل كانوا يجدون بمكة فلما هاجروا أصابوا الرزق والنعمة فقتروا عما كانوا عليه فزلت وعن ابن مسعود رضي الله عنه ما كان بين أسلامنا وبين أن عوتبتنا بهذه الآية إلا أربع سنين وعن أبي بكر رضي الله عنه أن هذه الآية قرئت بين يديه وعنده قوم من أهل اليمامة فبكوا بكاء شديدا فنظر إليهم فقال هكذا كنا حتى قست القلوب (للذين آمنوا أن نخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق) بالتخفيف نافع وحفص الباقر نزل وما يعني الذي والمراد بالذ كرو ما نزل من الحق القرآن لأنه جامع للأمريين للذكر والموعظة وأنه حق نازل من السماء (ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل) القراءة بالياء عطف على نخشع وبالتاء ورش على الالتفات ويجوز أن يكون نهيا لهم عن نمالة أهل الكتاب في قسوة القلوب بعد أن وبخوا وذلك أن بني إسرائيل كان الحق يحول بينهم وبين شهواتهم وإذا سمعوا التوراة والانجيل خشعوا لله ورقت قلوبهم فلما طال عليهم الزمان غلبهم الجفاء والقسوة واختلفوا وأحدثوا ما أحدثوا من التحريف وغيره (فطال عليهم الأمد) الأجل أو الزمان (قست قلوبهم) باتباع الشهوات (وكثير منهم فاسقون) خارجون عن دينهم رافضون لما في الكتابين أي وقليل منهم مؤمنون (اعلموا أن الله يحيي الأرض بعد موتها قد بينا لكم الآيات لعلكم تعقلون) قيل هذا تمثيل لآثر الذ كر في القلوب وأنه يحييها كما يحيي الغيث الأرض (إن المصدقين والمصدقات) بتشديد الدال وحده مكى وأبو بكر وهو اسم فاعل من صدق وهم الذين صدقوا الله ورسوله يعني المؤمنين الباقر بتشديد الصاد والدال وهو اسم فاعل من تصدق فأدغمت التاء في الصاد وقرئ على الأصل (وأقرضوا الله قرضا حسنا) هو عطف على معنى الفعل في المصدقين لأن اللام بمعنى الذين واسم الفاعل بمعنى الفعل وهو اصدقوا كأنه قيل إن الذين اصدقوا وأقرضوا والقرض الحسن أن يتصدق من الطيب عن طيبة النفس وصحة النية على المستحق للصدقة (يضاعف لهم) يضاعف مكى وشامى (ولهم أجر كريم) أي الجنة (والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم) يريد أن المؤمنين بالله ورسوله هم عند الله بمنزلة الصديقين والشهداء وهم الذين سبقوا إلى التصديق وأستشهدوا في سبيل الله (لهم أجرهم ونورهم) أي مثل أجر الصديقين والشهداء ومثل نورهم ويجوز أن يكون والشهداء مبتدأ أولهم أجرهم خبره (والذين كفروا كذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب) كلعب الصبيان (ولهو) كلهو والفتيان (وزينة) كزينة النسوان (وتعاضد بينهم) كتنافخ الاقرا ن (وتكاثروا) كتكاثر الدهقان (في الأموال والأولاد) أي مباهاة بهم والتكاثر ادعاء الاستكثار (كثرت غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا) بعد خضرته (ثم يكون حطبا) متفتتا شبه حال الدنيا وسرعة تقضيها مع قلة جدواها بنبات أنبتته الغيث المستوى ونرى وأعجب به

الكفار الجاحدون لنعمة الله فيما رزقهم من الغيث والنبات فبعث عليه العاهة فهاج واصفرو وصار حطاما عقوبة لهم على جحودهم كما فعل بأصحاب الجنة وصاحب الجنتين وقيل الكفار الزراع (وفي الآخرة عذاب شديد) للكفار (ومغفرة من الله ورضوان) للمؤمنين يعني أن الدنيا وما فيها ليست الا من محترات الامور وهي اللعب واللهو والزينة والتفاخر والتكاثر وأما الآخرة فما هي الا أمور عظام وهي العذاب الشديد والمغفرة والرضوان من الله الحميد والكاف في كمثل غيث في محل رفع على انه خبر بعد خبر اى الحياة الدنيا مثل غيث (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) لمن ركن اليها واعتمد عليها قال ذو النون يا معشر المريدين لا تطلبوا الدنيا وان طلبتموها فلا تحبوها فان الزاد منها والمقيل في غيرها ولما حقر الدنيا وصغر أمرها وعظم أمر الآخرة بعث عباده على المسارعة الى نيل ما وعد من ذلك وهي المغفرة المنجية من العذاب الشديد والفوز بدخول الجنة بقوله (سابقوا) اى بالاعمال الصالحة (الى مغفرة من ربكم) وقيل سارعوا وسارعة السابقين لا قرانهم في المضمار (وجنة عرضها كعرض السماء والارض) قال السدي كعرض سبع السموات وسبع الارضين وذكر العرض دون الطول لان كل ماله عرض وطول فان عرضه اقل من طوله فاذا وصف عرضه بالبسطة عرف ان طوله أبسط او أريد بالعرض البسطة وهذا ينفي قول من يقول ان الجنة في السماء الرابعة لان التي في احدى السموات لا تكون في عرض السموات والارض (أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله) وهذا دليل على أنها مخلوقة (ذلك) المرعود من المغفرة والجنة (فضل الله يؤتيه من يشاء) وهم المؤمنون وفيه دليل على أنه لا يدخل أحد الجنة الا بفضل الله (والله ذو الفضل العظيم) ثم بين أن كل كائن بقضاء الله وقدره بقوله (ما أصاب من مصيبة في الارض) من الجذب وآفات الزروع والثمار وقوله في الارض في موضع الجراى ما أصاب من مصيبة تاجئة في الارض (ولا في أنفسكم) من الامراض والاوصاب وموت الاولاد (الا في كتاب) في اللوح وهو في موضع الحال اى المكتوبا في اللوح (من قبل أن نراها) من قبل أن نحلق الانفس (ان ذلك) ان تقدير ذلك واثباته في كتاب (على الله يسير) وان كان عسيرا على العباد ثم علل ذلك وبين الحكمة فيه بقوله (لكيلا تأسوا) تحزنوا حزنا يطغىكم (على ما فاتكم) من الدنيا وسعتموا ومن العافية وصحتها (ولا تفرحوا) فرح المختال الفخور (بما آتاكم) أعطاكم من الايتاء أبو عمرو آتاكم اى جاءكم من الايتيان يعني انكم اذا علمتم ان كل شئ مقدر مكتوب عند الله قل أساكم على العائت وفرحكم على الآتى لان من علم أن ما عنده مفعود لا محالة لم يتعاقم جزعه عند فقده لانه وطن نفسه على ذلك وكذلك من علم ان بعض الخير واصل اليه وأن وصوله لا يفوته بحال لم يعظم فرحه عند نيله وليس أحد الا وهو يفرح عند منعة تصيبه ويحزن عند مضره تنزل به ولكن ينبغي أن يكون الفرح شكرا والحزن حذرا وانما يذم من الحزن الجزع المافى للصبر



ومن الفرح الاشر المطغى الملهى عن الشكر (والله لا يحب كل مختال فخور) لان من فرح بمحظ من الدنيا وعظم في نفسه اختال وافتخر به وتكبر على الناس (الذين يبخلون) خبر مبتدا محذوف او بدل من كل مختال فخور كانه قال لا يحب الذين يبخلون يريد الذين يفرحون الفرح المطغى اذا رزقوا مالا وحظا من الدنيا فلحبهم له وعزته عندهم يزوونه عن حقوق الله ويخلون به (ويأمرون الناس بالبخل) ويحضون غيرهم على البخل ويرغبونهم في الامساك (ومن يتول) يعرض عن الاتفاق او عن أوامر الله ونواهيها ولم ينته عما نهى عنه من الاسى على القاتل والفرح بالآتى (فان الله هو الغنى) عن جميع المخلوقات فكيف عنه (الحديد) في أفعاله فان الله الغنى بتركه هو مدنى وشامى (لقد أرسلنا رسلنا) يعنى أرسلنا الملائكة الى الانبياء (بالبينات) بالجميع والمعجزات وأنزلنا معهم الكتاب) اى الوحي وقيل الرسل الانبياء والاول اولى لقوله معهم لان الانبياء ينزل عليهم الكتاب (والميزان) روى أن جبريل نزل بالميزان فدفعه الى نوح وقال مر قومك بزنوا به (ليقوم الناس) ليتعاملوا بينهم ايفاء واستيعاء (بالقسط) بالعدل ولا يظلم أحد أحدا (وأنزلنا الحديد) قيل نزل آدم من الجنة ومعه خمسة أشياء من حديد السندان والكبتان والميعة والمطرقة والابرة وروى ومعه المر والمسحاة وعن الحسن وأنزلنا الحديد خلقناه (فيه بأس شديد) وهو القتال به (ومنافع للناس) فى مصالحهم ومعاشهم وصنائعهم فما من صناعة الا والحديد آلة فيها او ما يعمل بالحديد (ليعلم الله من ينصره ورسوله) باستعمال السيوف والرماح وسائر السلاح فى مجاهدة أعداء الدين وقال الزجاج ليعلم الله من يقاتل مع رسوله فى سبيله (بالغيب) غائب عنهم (ان الله قوى) يدفع بقوته بأس من يعرض عن ملته (عزيز) يربط بعزته جاش من يتعرض لتصرته والمناسبة بين هذه الاشياء الثلاثة ان الكتاب قانون الشريعة ودستور الاحكام الدينية يبين سبل المراشد والعهود ويتضمن جوامع الاحكام والحدود ويأمر بالعدل والاحسان وينهى عن الغى والطغيان واستعمال العدل والاجتناب عن الظلم انما يقع بالآلة يقع بها التعامل ويحصل بها التساوى والتعادل وهى الميزان ومن المعلوم ان لكتاب الجامع للاوامر الالهية والآلة الموضوعات متعادل بالتسوية قائم بمحض العامة على اتباعهما بالسيف الذى هو حجة الله على من جحد وعند وزع عن صفقة الجساء اليد وهو الحديد الذى وصف بالباس الشديد (ولقد أرسلنا وحاوا وبرايم) خصا بالذكر لانهما ابوان للانبياء عليهم السلام (وجعلنا فى ذريتهما) أولادهما (النبوة والكتاب) الوحي وعن ابن عباس رضى الله عنهما الخط ما بقلم يقال كتب كتابا وكتابة (فهم) فن الذرية او من المرسل اليهم وقد دل عليهم ذكر الارسل والمرسلين (مهتد وكثير مهتد) مسبون هذا تفصيل لحالهم اى فهم من اهتدى باتباع الرسل ومنهم من فسق اى خرج عن الطاعة والغلبة للفساق (ثم قفينا على آثارهم) اى نوح وبرايم ومن مشى من الانبياء (برسلنا

وقينا بعيسى ابن مريم وآتيناه الانجيل وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رأفة (مودة ولينا  
(ورحة) نعظا على اخوانهم كما قال في صفة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم رحماء بينهم  
(ورهبانية) هي ترهبهم في الجبال قارئين من الفتنة في الدين مخلصين أنفسهم  
للعادة وهي الفعلة المنسوبة الى الرهبان وهو الخائف فعلا من رهب كخشيان من خشى  
واتصباها بفعل مضمير يفسره الظاهر تقديره وابتدعوا رهبانية (ابتدعوها) اى أخرجوها  
من عند أنفسهم ونذروها (ما كتبناها عليهم) لم نعرضها نحن عليهم (الا ابتغاء رضوان  
الله) استثناء متقطع اى ولكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله (فما رعوها حق رعايتها)  
كما يجب على الناظر رعاية نذره لانه عهد مع الله لا يحل نكته (فآتيناه الذين آمنوا منهم  
أجرهم) اى أهل الرأفة والرحمة الذين اتبعوا عيسى عليه السلام او الذين آمنوا بمحمد  
صلى الله عليه وسلم (وكثير منهم فاسقون) الكافرون (يا أيها الذين آمنوا) الخطاب  
لأهل الكتاب (اتقوا الله وآمنوا برسوله) محمد صلى الله عليه وسلم (يؤتكم) الله  
(كفلين) نصيبين (من رحمته) لا يمساكم بمحمد صلى الله عليه وسلم وإيمانكم بمن  
قبله (ويجعل لكم) يوم القيامة (نورا تمشون به) وهو النور المذكور في قوله يسمي  
نورهم الآية (ويغفر لكم) ذنوبكم (والله غفور رحيم) لا يعلم (أهل الكتاب)  
الذين لم يسلموا ولا مزبدة (ألا يقدرון) أن محفة من الثقيلة أصله انه لا يقدرون  
يعنى ان الشأن لا يقدرون (على شئ من فضل الله) اى لا ينالون شياً مما ذكر من  
فضل الله من الكفلين والنور والمغفرة لانهم لم يؤمنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فلم  
يفهمهم إيمانهم بمن قبله ولم يكسبهم فضلا قط (وأن الفضل) عطف على أن لا يقدرون  
(بيد الله) اى فى ملكه وتصرفه (يؤتيه من يشاء) من عباده (والله ذو الفضل  
العظيم) والله أعلم

### ﴿ سورة المجادلة مدنية وهي اثنان وعشرون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(قد سمع الله قول التى تجادلك) نحاورك وقرئ بها وهى خولة بنت ثعلبة امرأة أوس بن  
الصامت أختى عبادة رآها وهى تهملى وكانت حسنة الجسم فلما سلمت راودها فأبت  
ومضت فظاها منها فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان أوسا تزوجى وأنا شابة  
مرغوب فى فلما خلا سنى وثرت بطى اى كثرو لى جعلى عليه كأمه وروى أنها قالت  
ان لى صبية صبغارا ان ضممتهم اليه ضاعوا وان ضممتهم الى جاعوا فقال صلى الله عليه وسلم  
ما عندى فى أمرك شئ وروى أنه قال لها حرمت عليه فقالت يا رسول الله ما ذكرا طلاقا  
وانما هو أبو ولدى وأحب الناس الى فقال حرمت عليه فقالت أشكوك الى الله فاقى  
يوجدى كلما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه هتفت وشكت فزلت (فى



زوجها) في شأنه ومعناه (وتشتكى الى الله) تظهر ما بها من المكروه (والله يسمع  
تجاوزكم) مراجعتكم الكلام من حار اذا رجع (ان الله سميع) يسمع شكوى المضطر  
(بصير) بحاله (الذين يظاهرون) عاصم يظهرون حجازي وبصري غيرهم يظاهرون  
وفي (منكم) توييخ للعرب لانه كان من ايمان أهل جاهليتهم خاصة دون سائر الامم  
(من نسائهم) زوجاتهم (ماهن أمهاتهم) أمهاتهم المفضل الاول حجازي والثاني نيمي  
(ان أمهاتهم الا اللاتي ولدنهم) يريدان الامهات على الحقيقة الوالدات والمرضعات ملحقات  
بالوالدات بواسطة الرضاع وكذا أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيادة حرمتهم وأما  
الزوجات فأبعد شيء من الامومة فلذا قال (وانهم ليقولون منكرا من القول) تنكره  
الحقيقة والاحكام الشرعية (وزورا) وكذا باطلا من حرقا عن الحق (وان الله اخوف غفورا)  
لما سلف منهم (والذين يظاهرون من نسائهم) بين في الآية الاولى أن ذلك من قائله منكرا  
وزورا بين في الثانية حكم الظهار (ثم يعودون لما قالوا) العود الصيرورة اجداء او بناء  
قن الاول قوله تعالى حتى عاد كالعرجون القديم ومن الثاني وان عدتم عدنا ويعدى بنفسه  
كقولك عدته اذا أنته وصرت اليه وبحرف الجر بالي وعلى وفي اللام كقوله ولوردوا  
لعاد والماتوا عنه ومنه ثم يعودون لما قالوا اي يعودون لنقض ما قالوا اولتداركه على حذف  
المضاف وعن ثعلبة يعودون لتحليل ما حرموا على حذف المضاف أيضا غير أنه أراد بما  
قالوا ما حرموه على أنفسهم بلفظ الظهار تنزيلا للقول منزلة المقول فيه كقوله ونرثه ما يقول  
أراد المقول فيه وهو المال والولد ثم اختلفوا أن النقص بما إذا يحصل فعندنا بالعزم على الوطء  
وهو قول ابن عباس والحسن وقتادة وعند الشافعي بمجرد الامساك وهو أن لا يطلقها عقيب  
الظهار (فتحرير رقبة) فعليه اعتاق رقبة مؤمنة او كافرة ولم يجز المدبر وأم الولد والمكاتب  
الذي أدى شيئا (من قبل أن يماسا) الضمير يرجع الى ما دل عليه الكلام من المظاهر والمظاهر  
منها والمماس الاستمتاع بها من جماع او لمس شهوة او نظرا الى فرجها شهوة (دلكم)  
الحكم (توعظون به) لان الحكم بالكفارة دليل على ارتكاب الجناية فيجب أن تتعظوا  
بهذا الحكم حتى لا تعودوا الى الظهار وتحافوا عقاب الله عليه (وتعذبتم وتكونون حيرين)  
والظهار أن يقول الرجل لامرأته أنت علي كظهر أبيي - وصح - وصح - متعصوا منها بر  
به عن الجملة او مكان الظهر عضوا آخر يحرم النظر اليه من الام كالبطن والفخذ او مكان  
الام ذات رحم محرم منه بنسب او رضاع او صهر او جماع نحو أن يقول أنت علي كظهر  
أخي من الرضاع او عمي من النسب او امرأة ابني او ابني أو أم امرأتي او ابنتها فهو مظاهر  
واذا امتنع المظهر من الكفارة لامرأة ان رافعه وعلى انقضى أن يحرمه على من كبروا  
يحبس ولا شيء من الكفارات يحبس عليه ويحبس الا كفارة الظهار - - في ترك  
التكفير والامتناع من الاستمتاع وان مس بسب أن يكفر واستغفر له - - في ترك  
وان أعتق بعض الرقبة ثم مس عليه ن يستأنف عنه في حبسه ربيته عنه (من لم يجد)

الرقبة (صيام شهرين) فله صيام شهرين (متابعين من قبل أن يتمساقن لم يستطع)  
الصيام (فطعام) فله اطعام (ستين مسكينا) لكل مسكين نصف صاع من بر او  
صاع من غيره ويجب أن يقدمه على المسيس ولكن لا يسأنف ان جامع في خلال الاطعام  
(ذلك) اليان والتعليم للاحكام (لثؤمنوا) لتصدقوا (بالله ورسوله) في العمل  
بشرائه التي شرعها من الظهار وغيره ورفض ما كنتم عليه في جاهليتكم (وتلك) اي  
الاحكام التي وصفنا في الظهار والكفارة (حدود الله) التي لا يجوز تعديها (وللكافرين)  
الذين لا يتبعونها (عذاب أليم) مؤلم (ان الذين يحادون الله ورسوله) يحادون ويشاقون  
(كبتوا) أخزوا وأهلكوا (كما كبت الذين من قبلهم) من أعداء الرسل (وقد أنزلنا  
آيات يينات) تدل على صدق الرسول وصحة ما جاء به (وللكافرين) بهذه الآيات  
(عذاب مهين) يذهب بعزهم وكبرهم (يوم يبعثهم) منصوب بهمين او باضمار اذكر  
تعظيما لليوم (الله جميعا) كلهم لا يترك منهم أحدا غير مبعوث او مجتمعين في حال واحدة  
(فينبئهم بما عملوا) تحجيلا لهم وتوبيخا وتشهيرا بحالهم يتمنون عنده المسارعة بهم الى النار لما  
يلحقهم من الخزي على رؤس الاشهاد (أحصاه الله) أحاط به عددا لم يفته منه شيء  
(ونسوه) لانهم تهاونوا به حين انكبوه وانما تحفظ معظمت الامور (والله على كل شيء  
شهيد) لا يغيب عنه شيء (ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الارض ما يكون)  
من كان التامة اي ما يقع (من نجوى ثلاثة) النجوى التناجى وقد أضيفت الى ثلاث اي  
من نجوى ثلاثة نفر (الاهو) اي الله (رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى) ولا  
أقل (من ذلك ولا أكثر الا هو معهم) يعلم ما يتناجون به ولا يخفى عليه ما هم فيه وقد  
تعالى عن المكان علوا كبيرا وتخصيص الثلاثة والخمسة لانها نزلت في المنافقين وكانوا  
تخلقون للتناجى مغايظة للمؤمنين على هذين العددين وقيل ما يتناجى منهم ثلاثة ولا خمسة  
ولا أدنى من عددهم ولا أكثر الا والله معهم يسمع ما يقولون ولان أهل التناجى في العادة  
طائفة من أهل الرأي والتجارب وأول عددهم الاثنان فصاعدا الى خمسة الى ستة الى  
ما اقتضته الحال فذكر عز وعلا الثلاثة والخمسة وقال لا أدنى من ذلك فدل على الاثنين  
والاربعة وقال ولا أكثر فدل على ما يقارب هذا العدد (أيما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم  
القيامة) فيجازيهم عليه (ان الله بكل شيء عليم) ألم تر الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون  
لما نهوا عنه ويتناجون بالانم والعدوان ومعصيت الرسول) كانت اليهود والمنافقون  
يتناجون فيما بينهم ويتغامزون بأعينهم اذاروا المؤمنين ويريدون ان يغيطوهم ويوهوهم  
في نجواهم وتغامزهم أن غزاتهم غابوا وأن اقاربهم قاروا فهاهم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فعادوا لمثل فعلهم وكان تناجيهم بما هو انهم وعدوان للمؤمنين وتواص بمعصية  
الرسول ومخالفته وينتجون حمزة وهو بمعنى الاول (واذا جاءك حيوك بما يحبك به الله)  
اي يني انهم يقولون في تحيتك السلام عايك يا محمد والسلام الموت والله تعالى بهول وسلام على



عباده الذين اصطفى ويا أيها الرسول ويا أيها النبي (ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول) أي يقولون فيما بينهم لو كان نبيا لعاقبنا الله بما نقوله فقال الله تعالى (حسبهم جهنم عذابا (يصلونها) حال أي يدخلونها (فبئس المصير) المرجع جهنم (يا أيها الذين آمنوا) بالسننهم وهو خطاب للمنافقين والظاهر أنه خطاب للمؤمنين (إذا تناجيتهم فلا تناجوا بالأنتم والعدوان ومعصيت الرسول) أي إذا تناجيتهم فلا تشبهوا باليهود والمنافقين في تناجيتهم بالشرك (وتناجوا بالبر) بأداء الفرائض والطاعات (والتقوى) وترك المعاصي (واتقوا الله الذي إليه تحشرون) للحساب فيجازيكم بما تناجون به من خيرا وشر (إنما النجوى) بالأنتم والعدوان (من الشيطان) من تزينه (ليحزن) أي الشيطان وبضم الياء نافع (الذين آمنوا وليس) الشيطان والحزن (بضارهم شيئا إلا بأذن الله) بعلمه وقضائه وقدره (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) أي يكون أمرهم إلى الله ويستعينون به من الشيطان (يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس) توسعوا فيه في المجالس عاصم ونافع والمراد مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا يتضامون فيه تنافسا على القرب منه وحرصا على استماع كلامه وقيل هو المجلس من مجالس القتال وهي مراكز الغزاة كقوله مقاعد للقتال مقاتل في صلاة الجمعة (فافسحوا) فوسعوا (يفسح الله لكم) مطلق في كل ما يتبعه الناس الفسحة فيه من المكان والرزق والصدور والقبور وغير ذلك (وإذا قيل انشزوا) انهمضوا للتوسعة على المقربين أو انهمضوا عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمرتم بالانهموض عنه أو انهمضوا إلى الصلاة والجهاد وأعمال الخير (فانشزوا) بالضم فهما مدني وشامي وعاصم غير حماد (يرفع الله الذين آمنوا منكم) بامثال أو أمره وأوامر رسوله (والذين أوتوا العلم) والعالمين منهم خاصة (درجات والله بما تعملون خبير) وفي الدرجات قولان أحدهما في الدنيا في المرتبة والشرف والآخر في الآخرة وعن ابن مسعود رضي الله عنه أنه كان إذا قرأها قال يا أيها الناس افهموا هذه الآية ولترغبكم في العلم وعن النبي صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وعنه صلى الله عليه وسلم عبادة العالم يوما واحدا تعدل عبادة العابد أربعين سنة وعنه صلى الله عليه وسلم يوم القيامة ثلاثة لا يابى لهم علماء ثم شددوا عصمته برأسه وسدته بين النبوة والشهادة بشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس رضي الله عنهما خير سليمان عليه السلام بين العلم والمال والمالك واختار العلم فأعطى المال والمالك معه وقال صلى الله عليه وسلم أوحى الله إلى إبراهيم عليه السلام يا إبراهيم اني عالم أحب كل عالم وعن بعض الحكماء نيت شعري أي شيء أدرك من فاتها لم يوتى شيء من أدرك العلم وعن الزبير بن العزم ذكر ولا يحبه إلا ذكورة رجال والعالم أوعية شرفها أشرفها منه به

الذين آمنوا إذا اجتمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتلوا بين يدي نبي الله صلى الله عليه وسلم  
أي قبل نبواكم وهي استعارة من نبي الله صلى الله عليه وسلم فقتلوا بين يدي نبي الله صلى الله عليه وسلم

العرب الشعر يقدمه الرجل امام حاجته فيستمطر به الكريم ويستنزل به اللئيم يريد قبل حاجته (ذلك) التقديم (خير لكم) في دينكم (وأطهر) لان الصدقة طهرة (فان لم نجدوا) ما تصدقون به (فان الله غفور رحيم) في ترخيص المناجاة من غير صدقة قيل كان ذلك عشريال ثم نسخ وقيل ما كان الا ساعة من نهار ثم نسخ وقال على رضى الله عنه هذه آية من كتاب الله ما عمل بها أحد قبلى ولا يعمل بها أحد بعدى كان لى ديتار فصرفته فكنت اذا ناجيته تصدقت بدرهم وسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر مسائل فأجابني عنها قلت يا رسول الله ما الوفاء قال التوحيد وشهادة أن لا اله الا الله قلت وما الفساد قال الكفر والشرك بالله قلت وما الحق قال الاسلام والقرآن والولاية اذا انتهت اليك قلت وما الحيلة قال ترك الحيلة قلت وما على قال طاعة الله وطاعة رسوله قلت وكيف أدعو الله تعالى قال بالصدق واليقين قلت وما اذا أسأل الله قال العافية قلت وما أصنع لنجاة نفسى قال كل حلالا وقل صدقا قلت وما السرور قال الجنة قلت وما الراحة قال لقاء الله فلما فرغت منها نزل نسخها (أأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات) أخفتم تقديم الصدقات لمساويه من الاتفاق الذى تكرهونه (فأذلم تفعلوا) ما أمرتم به وشق عليكم (وتاب الله عليكم) أى خفف عنكم وأزال عنكم المؤاخذه بترك تقديم الصدقة على المناجاة كما أزال المؤاخذه بالذنب عن التائب عنه (فأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة وأطيعوا الله ورسوله) أى فلا تفرطوا فى الصلاة والزكاة وسائر الطاعات (والله خبير بما تعملون) وهذا وعد ووعد (ألم ترالى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم) كان المناقون يتولون اليهود وهم الذين غضب الله عليهم فى قوله من لعنه الله وغضب عليه ويتقاون اليهم أسرار المؤمن (ما هم منكم) يامسلمون (ولا منهم) ولا من اليهود كقوله مذبذبين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء (ويحلفون على الكذب) أى يقولون والله اننا مسلمون لا منافقون (وهم يعلمون) انهم كاذبون منافقون (أعد الله لهم عذابا شديدا) نوعا من العذاب متفاقما (انهم ساء ما كانوا يعملون) أى انهم كانوا فى الزمان الماضى مصرين على سوء العمل أوهى حكاية ما يقال لهم فى الآخرة (اتخذوا أيمانهم) الكاذبة (جنة) وقاية دون أموالهم ودمائهم (فصدوا) الناس فى خلال أمنهم وسلامتهم (عن سبيل الله) عن طاعته والايان به (فلهم عذاب مهين) وعدم العذاب المخزى لكفرهم وصددهم كقوله الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله (ردى لهم عذابا فوق العذاب) ان تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله) من عذاب الله (شيئا) غيلا من لا غنياء (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يوم يبعثهم الله جميعا فيحشرون) أى تهذب الآخرة اسم كانوا مخلصين فى الدنيا غير منافقين (كما يحلفون لكم) فى الدنيا على دلت (ويحسبون انهم) فى الدنيا (على شئ) من النفع او يحسبون انهم على شئ من النفع ثم لا يكذبوا كما سمعوا منها (ألا انهم هم الكاذبون) حيث تسمعونهم فى الدنيا والآخرة (استحوذ عليهم الشيطان) استولى عليهم (فأنساهم



ذكر الله) قال شاه الكرمانى علامة استحوذ الشيطان على العبد أن يشغله بعمارة  
ظاهره من المآكل والمشرب والملابس ويشغل قلبه عن التفكير في آلاء الله ونعمائه والقيام  
بشكرها ويشغل لسانه عن ذكر ربه بالكذب والغيبة والبهتان ويشغل لبه عن التفكير  
والمراقبة بتدبير الدنيا وجمعها (أولئك حزب الشيطان) جنده (ألا ان حزب الشيطان  
هم الخاسرون ان الذين يحادون الله ورسوله أولئك في الآذنين) في جملة من هو أذل خلق  
الله تعالى لا ترى أحدا أذل منهم (كتب الله) في اللوح (لا غلبن أيا ورسلى) بالهجة والسيف  
أو باحدهما (ان الله قوى) لا يمتنع عليه ما يريد (عزيز) غالب غير مغلوب (لا تجد قوما  
يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون) هو مفعول ثان لتجدوا وحال أو صفة لقوما وتجدون معنى  
تصادف على هذا (من حاد الله) خالفه وعاداه (ورسوله) أى من الممتنع ان تجد قوما  
مؤمنين والوالمشركين والمراد انه لا ينبغي أن يكون ذلك وحقه أن يمتنع ولا يوجد بحال  
مباينة في الزجر عن مجانبة أعداء الله ومباعدتهم والاحتراز عن مخالطتهم  
ومعاشرتهم وزاد ذلك تأكيداً وتشديداً بقوله (ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو  
عشيرتهم) ويقول (أولئك كتب في قلوبهم الإيمان) أى أثبتته فيها وبمقابلة قوله أولئك  
حزب الشيطان بقوله أولئك حزب الله (وأبدهم بروح منه) أى بكتاب أنزله فيه حياة  
لهم ويجوز أن يكون الضمير للإيمان أى بروح من الإيمان على أنه في نفسه روح حياة  
مغلوب به وعن الثوري أنه قال كانوا يرون أنها نزلت فيمن يصحب السلطان وعن عبد العزيز  
ابن أبي رواد أنه لقيه المتصور فلما عرفه هرب منه وتلاها وقال سهل من صحح إيمانه وأخلص  
توحيده فانه لا يأس بمبتدع ولا يجالس ويظهر له من نفسه العداوة ومن داهن مبتدعا  
سلبه الله حلاوة السن ومن أجاب مبتدعا لطلب عز الدنيا وغناها أدله الله بذلك العز  
وأفقره بذلك الغنى ومن ضحك إلى مبتدع نزع الله نور الإيمان من قلبه ومن لم يصدق  
فليجرب (ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضي الله عنهم) بتوحيدهم  
المخالص وطاعتهم (ورضوا عنه) بثوابه الجسم في الآخرة أو بما قضى عليهم في الدنيا  
(أولئك حزب الله) أنصار حقه ودعاة خليفته (ألا ان حزب الله هم المفلحون) الذين  
النعم المقيم الفائزون بكل محبوب الآلهة من كل رهوب

### ﴿ سورة الخشر مدنية وهي أربع وعشرون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(سبح لله ما في السموات وما في الأرض وعوازه خير الحكيم) روى ان هذه السورة نزلت  
باسمها في بي المصير وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة صاحبه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثلاثين ألفاً من المهاجرين يوم بدر ثم رآه النبي  
الذي بعثه في التوراة فلما هزم أسسمون يوم احبارة فواؤذكم من حرج كتب به لا تشرف

في أربعين راكبا إلى مكة فحالف أبا سفيان عند الكعبة فأمر صلى الله عليه وسلم محمد بن  
 مسلمة الأنصاري قتل كعبا غيلة ثم خرج صلى الله عليه وسلم مع الجيش إليهم فحاصروهم  
 إحدى وعشرين ليلة وأمر بقطع نخيلهم فلما قذف الله الرعب في قلوبهم طلبوا الصلح فأبى  
 عليهم إلا الجلاء على أن يحمل كل ثلاثة آيات على بعير ما شاؤوا من متاعهم فجلوا إلى الشام إلى  
 أريحاء وأذرعات (هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب) يعني يهود بني  
 النضير (من ديارهم) بالمدينة واللام في (لاول الحشر) تتعلق بأخرج وهي اللام في قوله  
 تعالى يا ليتني قدمت لحياتي وقوله جنته لوقت كذا أي أخرج الذين كفروا عند أول الحشر  
 ومعنى أول الحشران هذا أول حشرهم إلى الشام وكانوا من سبط لم يصيبهم جلاء قط وهم  
 أول من أخرج من أهل الكتاب من جزيرة العرب إلى الشام وهذا أول حشرهم وآخر  
 حشرهم أجلاء عمرائهم من خير إلى الشام وآخر حشرهم حشر يوم القيامة قال ابن عباس  
 رضي الله عنهما من شك أن المحشر بالشام فليقرأ هذه الآية فهم الحشر الأول وسائر الناس  
 الحشر الثاني وقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أخرجوا أمضوا فانكم أول الحشر  
 ونحن على الأثر فتادة إذا كان آخر الزمان جاءت نار من قبل المشرق فحشرت الناس إلى  
 أرض الشام وبها تقوم عليهم القيامة وقيل معناه أخرجهم من ديارهم لأول ما حشر لقتهم  
 لأنه أول قتال قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما ظننتم أن يخرجوا) لشده بأسهم  
 ومنعهم ووثاقه حصونهم وكثرة عددهم وعدتهم (وظنوا أنهم ما منعهم حصونهم من الله)  
 أي ظنوا أن حصونهم تمنعهم من بأس الله والفرق بين هذا التركيب وبين النظم الذي جاء  
 عليه أن في تقديم الخبر على المبتدأ دليلا على فرط وثوقهم بحصاتها ومنعها إياهم وفي تصيير  
 ضميرهم اسمالان واسناد الجملة إليه دليل على اعتقادهم في أنفسهم أنهم في عزة ومنعة لا يبالي  
 معها بأحد يتعرض لهم أو يطمع في مغازاتهم وليس ذلك في قولك وظنوا أن حصونهم تمنعهم  
 (فأتاهم الله) أي أمر الله وعقابه وفي الشواذ فأتاهم الله أي فأتاهم الهلاك (من حيث لم  
 يحتسبوا) من حيث لم يظنوا ولم يحيطوا بآلهم وهو قتل رئيسهم كعب بن الأشرف غرة على  
 يد أخيه رضاعا (وقذف في قلوبهم الرعب) الخوف (يخرجون بيوتهم بأيديهم وأيدي  
 المؤمنين) يخرجون أبو عمرو والتخريب والآخراب الفساد بالنقض والهدم والخربة  
 الفساد وكانوا يخرجون بواطئهم والمسلمون ظواهرهم ما أراد الله من استئصال شأقتهم وإن  
 لا تبقي لهم المدينة دار ولا منهم دار والذي دعاهم إلى التخريب حاجتهم إلى الخشب والحجارة  
 ليسدوا بها أفواه الأعداء لا يفتنون لا يتحسروا به جلائهم على قناتهم ما كن للمسلمين وإن ينقلوا  
 معهم ما كان في بيوتهم من جيد الخشب والساج وأما المؤمنون فدأعيتهم إلى التخريب  
 إزالة متحصنهم وإن يتسرع بهم مجال الحرب ومعنى تحزبهم لها بأيدي المؤمنين أنهم لما  
 ترضوهم بنكت الدهر استرربوا والسبب فيه فكانهم أمرهم به وكأفهم إياه (فاعتبروا  
 يا أيها الذين آمنوا) أي فتأملوا في ما رزقوا من نعم الله الذي استحقوا به ذلك فاحذروا أن



تفعلوا مثل فعلهم فتعاقبوا بمثل عقوبتهم وهذا دليل على جواز القياس (ولولا ان كتب الله عليهم  
 الجلاء) الخروج من الوطن مع الاهل والولد (لعذبهم في الدنيا) بالقتل والسبي كما فعل بنى  
 قريظة (ولهم) سواء أجلوا أو قتلوا (في الآخرة عذاب النار) الذي لا أشد منه (ذلك  
 بأنهم) أي انما أصابهم ذلك بسبب انهم (شاقوا الله) خالفوه (ورسوله ومن يشاق الله)  
 ورسوله (فان الله شديد العقاب ما قطعتم من لينة) هو بيان لما قطعتم ومحل ما نصب  
 به قطعكم كأنه قيل أي شيء قطعتم وأنت الضمير الراجع الى ما في قوله (أو تركتموها)  
 لانه في معنى اللينة واللينة النخلة من الالوان وبأؤها عن وأوقلت لكسرة ما قبلها وقيل  
 اللينة النخلة الكريمة كأنهم اشتقوها من اللين (قائمة على أصولها فباذن الله) فقطعها  
 وتركها باذن الله (وليخزي الفاسقين) وليذل اليهود ويغيظهم اذن في قطعها (وما أفاء  
 الله على رسوله) جملة فيأله خاصة (منهم) من بنى النصير (فما أوجفتم عليه من خيل ولا  
 ركاب) فلم يكن ذلك بأجاف خيل أو ركاب منكم على ذلك والركاب الابل والمعنى فما  
 أوجفتم على تحصيله وتغنيمه خيلا ولا ركابا ولا تعبت في القتال عليه وانما مشيتم اليه على  
 رجلكم لانه على ميلين من المدينة وكان صلى الله عليه وسلم على حمير فحسب (ولكن الله  
 سلط رسوله على من يشاء) يعني ان ما خول الله رسوله من أموال بنى النصير شيء لم تحصلوه  
 بالقتال والغلبة ولكن سلطه الله عليهم وعلى ما في أيديهم كما كان يسلط رسوله على أعدائهم  
 الا مرفيه مفوض اليه يضعه حيث يشاء ولا يقسمه قسمة الغنائم التي قوتل عابها واخذت عنوة  
 يقرها فقسما بين المهاجرين ولم يعط الانصار الا ثلاثة منهم لفقرهم (والله على كل شيء قدير  
 أفاء الله على رسوله من أهل القرى فلله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين  
 ابن السبيل) وانما لم يدخل العاطف على هذه الجملة لانها بيان للاولى فهي منها غير  
 جنيبة عنها بين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما يصنع بما أفاء الله عليه وأمره أن يضعه  
 حيث يضع الخمس من الغنائم مقسوما على الاقسام الخمسة وزيف هذا القول بعض المفسرين  
 قال الآية الاولى نزلت في أموال بنى النصير وقد جعلها الله لرسوله خاصة وهذه الآية في  
 غنائم كل قرية تؤخذ بقوة الغزاة وفي الآية يأن مصرث خمسة ذرمة كيان  
 كون دولة) تكون دولة يريد على كثرة قوة والذرة راحة راحة كذا  
 بن الجرد ومعنى قوله كيان يكون دولة (بن الاغنياء منكم) كذا يكون أي الذي حقه  
 ان يعطى الفقراء ليكون لهم راحة يعيشون بها جدا بن الاغنياء يتكاثرون به (وما آتاكم  
 الرسول) أي ما أعطاكم من قسمة غنيمة أو فداء (يحدوه) وقبوه (وما نهاكم عنه)  
 من أخذه منكم (فانتهوا) عنه ولا تطعوه (وتقوا الله) ان تطعوه وتطعوا (ولم  
 يواهيه) (ان الله شديد العقاب) من خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وسر وكره  
 كون عاميا في كل ما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى عنه وكره في  
 عمومته (للفقراء) بدل من قوته ونهى الفقراء من تطعوه ولا بدال من

لله وللرسول وان كان المعنى لرسول الله ان الله عز وجل أخرج رسوله من الفقراء في قوله  
 وينصرون الله ورسوله وأنه يرفع رسول الله عن التسمية بالفقير وان الابدال على ظاهر  
 اللفظ من خلاف الواجب في تعظيم الله عز وجل (المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم  
 وأموالهم) بمكة وفيه دليل على ان الكفار يملكون بالاستيلاء أموال المسلمين لان الله  
 تعالى سمى المهاجرين قراء مع انه كانت لهم ديار وأموال (يبتغون) حال (فضلا من  
 الله ورضوانا) أي يطلبون الجنة ورضوان الله (وينصرون الله ورسوله) أي ينصرون  
 دين الله ويعينون رسوله (أولئك هم الصادقون) في إيمانهم وجهادهم (والذين)  
 معطوف على المهاجرين وهم الانصار (تبوءوا الدار) توطنوا المدينة (والإيمان)  
 وأخلصوا الإيمان كقوله \* علفتها تبأ وماء باردا \* او وجعلوا الإيمان مستقرا  
 ومتوطنا لهم لتمككهم واستقامتهم عليه كما جعلوا المدينة كذلك او أراد دار الهجرة ودار  
 الإيمان فأقام لام التعريف في الدار مقام المضاف اليه وحذف المضاف من دار الإيمان  
 ووضع المضاف اليه مقامه (من قبلهم) من قبل المهاجرين لانهم سبقوهم في تبوء  
 دار الهجرة والإيمان وقيل من قبل هجرتهم (يحبون من هاجر اليهم) حتى شاطروهم  
 أموالهم وأنزلوهم منازلهم ورن من كانت له امرأة ان عن أحدهما حتى تزوج بهارجل  
 من المهاجرين (ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا) ولا يعلمون في أنفسهم طلب  
 محتاج اليه مما أوتي المهاجرون من الهبة وغيره والمحتاج اليه يسمى حاجة يعني ان هو سألهم  
 لم تدع ما أعطوا ولم تطمح الى شيء منه محتاج اليه وقيل حاجة حسدا مما أعطى المهاجرون  
 من الهبة حيث خصهم النبي صلى الله عليه وسلم به وقيل لا يجدون في صدورهم مس الحاجة  
 من فقد ما أوتوا لحذف المضافان (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) فقر  
 وأصلها خصاصة البيت وهي مروجه والحالة في موضع الحال أي مفروضة خصاصتهم  
 روى انه نزل رجل منهم ضيف فوتم الصبية وقرب الطعام وأطفا المصباح ليشتع صبه  
 ولا يأكل هو وعن أس أهدى لعصمهم رأس مشوي وهو مجهد فوجهه الى جاره فتداولته  
 تسعة أشهر حتى عاد الى الاول أن يزيد قال لي شاب من أهل بلخ ما الزهد عندكم قلت اذا  
 وجدنا أكلا وادفدنا صبرا فقال هكذا عندنا كلاب بلخ بل ادفدنا صبرا واذا وجدنا  
 (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) الطافرون بما أرادوا والشح الاثم وأن  
 يوق من ارحل كرهت حريسة على المع وأما المحل فهو المع نفسه وقيل الشح أكل مال  
 حرام طهره من شح من كرهى الشح أصغر من الفقر لان الفقير يتسع اذا وجد  
 محرابا يتسع له من شح من كرهى الشح أصغر من الفقر لان الفقير يتسع اذا وجد  
 من يوق شح نفسه وقيل من كرهى الشح أصغر من الفقر لان الفقير يتسع اذا وجد  
 من يوق شح نفسه وقيل من كرهى الشح أصغر من الفقر لان الفقير يتسع اذا وجد



والانصار عائشة رضي الله عنها وأمرها بأن يستغفروا لهم فسيبهم (ولا تجعل في قلوبنا غلا)  
 حقدا (للذين آمنوا) يعني الصحابة (ربنا انك رؤوف رحيم) وقيل لسعيد بن المسيب  
 ما تقول في عثمان وطلحة والزبير قال أقول ما قولني الله وتلى هذه الآية ثم عجب ببيه قوله  
 (ألم تر إلى الذين ناقوا) أي ألم تر يا محمد إلى عبد الله بن أبي وأشياعه (يقولون لاخوانهم الذين  
 كفروا من أهل الكتاب) يعني بني النضير والمراد اخوة الكفر (لئن أخرجتم) من دياركم  
 (لنخرجن معكم) روى أن ابن أبي وأصحابه دسوا إلى بني النضير حين حاصرهم النبي صلى  
 الله عليه وسلم لا تخرجوا من الحصن فإن قاتلوكم فجهن معكم لا يحذلكم ولئن أخرجتم  
 لنخرجن معكم (ولا تطيع فيكم) في قتالكم (أحدا أبدا) من رسول الله والمسلمين أن  
 حملوا عليه أو في خذلانكم واحلاف ما وعدناكم من البصرة (وإن قوتلتم لنصربكم والله  
 يشهد أنهم لكاذبون) في مواعيدهم لليهود وفيه دليل على صحة البصوة لانه اخبار بالغيب  
 (لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قاتلوا لا ينصرونهم ولئن نصروهم ليولوا الأدبار ثم  
 لا ينصرون) وإنما قال ولئن نصروهم بعد الاخبار بهم لا ينصرونهم على العرض والتقدير  
 كقوله لئن أشركت ليحبطن عملك وكما يعلم ما يكون وهو يعلم ما لا يكون لو كان كيف يكون  
 والمعنى ولئن نصرا لما نقون اليهود ليهزم المواقون ثم لا ينصرون بعد ذلك أي يهلكهم الله  
 ولا ينصرونهم فها هم لظهور كفرهم أوليهم من اليهود ثم لا ينصرونهم بصرمة المواقين (لأنهم أشد  
 رهبة) أي أشد رهوبة مصدر رهب المبني للمفعول وقوله (في صدورهم) دلالة على  
 عاقبتهم يعني أنهم يظهرون لكم في العلاءية خوف الله وأنتم أهيب في صدورهم (من الله لاك  
 بأهم قوم لا يفقهون) لا يعلمون الله وعظمته حتى يحشوه حق خشيته (لأنهم قوم لا  
 يقدرُونَ على مقاتلتكم) جميعا) مجتمعين يعني اليهود والمواقين (إلا) كائين (في  
 قرى محصنة) بالحدائق والدروب (أومن وراء جدر) جدار مكي وأوعرو (بأسهم  
 بينهم شديد) يعني أن البأس الشديد الذي يوصفون به إنما هو بينهم إذا اقتتلوا ولو قاتلوكم لم  
 يبق لهم ذلك البأس والشره لأن الشجاع يحب عن محاربة الله ورسوله (نحسبهم) أي اليهود  
 والمواقين (جميعا) مجتمعين ذوي قوة ومجد (رقومهم شتى) متفرقة  
 أن بينهم أحما وعداوات ولا يتعاضدون حق الله وسائر رسوله (لعلهم على قتالهم  
 لقلوبهم على قتالهم) (ذلك) التفرق (بأنهم قوم لا يفقهون) أن شتى بطونهم  
 قواهم ويحيين على أرواحهم (كئيل الذين من قديم) أي مثابه كئيل من درخدي  
 المتعب (رقومهم) أي استترهم في قريه (أدترأى سؤءهم كبرهم  
 وعداوتهم أرسول الله صلى الله عليه وسلم من قريه كذا وتوكل رحيم مهيي لآفة  
 عرب أقتل في الله (أرسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا في الآيات  
 (كئيل الشيطان دول) كبره كبره في ربي  
 (المابين) أي مثل الله فقيين في عزمه ليرد على قريه كذا

لهم واخلافهم كمثل الشيطان اذا استغوى الانسان بكيدهم ثم تبرأ منه في العاقبة وقيل المراد  
استغواؤه قريشا يوم بدر وقوله لهم لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم الى قوله اني  
رى منكم (فكان عاقبتهم) عاقبة الانسان الكافر والشيطان (أنهما في النار خالدين  
فيها) عاقبتهم اخر كان مقدم وأن مع اسمها وخبرها أي في النار في موضع الرفع على الاسم  
وخالدین حال (ودلك جزاء الظالمين يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) في أوامره فلا تحالفوها  
(ولتنظر نفس ت قليلا لا نفس النواظر فيما قدم من الآخرة (ما قدمت لغد)  
يعني يوم القيامة سماه باليوم الذي يلي يومك تقريبا له او عبر عن الآخرة بالغد كأن الدنيا  
والآخرة تهازان يوم وغد وتنكيره لتعظيم أمره أي لغد لا يعرف كنهه لعظمه وعن مالك بن  
ديار مكتوب على باب الجنة وجدنا ما عملنا ربنا ما قدمنا خسرنا ما خلفنا (واتقوا الله)  
كرر الامر بالتقوى تأكيذا واتقوا الله في أداء الواجبات لانه قرن بما هو عمل واتقوا الله في  
ترك المعاصي لانه قرن بما يجزى مجرى الوعيد وهو (ان الله خير بما تعملون) وفيه  
تحريض على المراقبة لان من علم وقت فعله ان الله مطلع على ما يرتكب من الذنوب يمتنع عنه  
(ولا تكونوا كالذين نسوا الله) تركوا ذكر الله عز وجل وما أمرهم به (فأنساهم أنفسهم)  
وتركهم من ذكره بالرحمة والتوفيق (أولئك هم الفاسقون) الخارجون عن طاعة الله  
(لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون) هذا تنبيه للناس  
وايدان بانهم لفرط غفلتهم وفلة فكرهم في العاقبة وتهالكهم على اثار العاجلة واتباع الشهوات  
كانهم لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار والبون العظيم بين أصحابها وان الفوز العظيم مع  
أصحاب الجنة والعذاب الاليم مع أصحاب النار فمن حقهم ان يعلموا ذلك وينبها عليه كما تقول  
لن يعق أباه هو أبوك تجعله بمنزلة من لا يعرفه فتنبه بذلك على حق الابوة الذي يقتضي البر  
والعطف وقد استدلت الشافعية بهذه الآية على ان المسلم لا يقتل بالكافر وان الكافر  
لا يملك مال المسلم بالاسيلاء وقد أجبنا عن مثل هذا في أصول الفقه والكافي (واوأنزلنا هذا  
القرآن على جبل أرأيت أنه خاشع عام من خشية الله) أي من شأن القرآن وعظمته أنه لو اتيه  
جمل في الجبل تميزوا أنزل عليه القرآن تخشع أي تخضع ونطأ طأ وتصدع أي تشقق من خشية  
الله وجائز ان يكون هذا مثيلا كفا في قوله ما عرضنا الامانة ويدل عليه قوله (وتلك الامثال  
خضراء حمر ما لسن اعلمهم يتفكرون) وهي اشارة الى هذا المثل والى أمثاله في مواضع من التنزيل  
ومر - ترشح الانسان على قسوه قلبه وفلة تحشعه عند تلاوة القرآن وتدبر قوارعه وزواجره  
ثم روي عن أسير - رشيبي بحقه تال (هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة) أي  
السروانية - ارا الآخرة او المسدوم والموجود (هو الرحمن الرحيم هو الله الذي  
لا اله الا هو الملك) - يدور رسله (القدوس) المنزه عن القبايح وفي تسييح الملائكة  
سبح قدوس رب الملائكة والروح (السلام) الذي سلم الخلق من ظلمه عن الزجاج  
راهب الامن وعن روح الذي آمن الخلق من ظلمه او المؤمن من عذابه من



اطاعه (المهيمن) الرقيب على كل شيء الحافظ له في فعل من الامن الا ان همزته قلبت هاء (العزیز) الغالب غير المغلوب (الجبار) العالی العظيم الذي يذل له من دونه او العظيم الشأن في القدرة والسلطان او الفهار ذو الجبروت (المتكبر) البليغ الكرياء والعظمة (سبحان الله عما يشركون) تزهذاته عما يصفه به المشركون (هو الله الخالق) المقدر لما يوجد (البارئ) الموجد (المصور) في الارحام (له الاسماء الحسنى) الدالة على الصفات العلا (يسبح له ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم) ختم السورة بما بدأ به عن أنى هريرة رضى الله عنه سألت حبيبي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاسم الاعظم وقال عليك بأخر الحشر فأكثر قراءته فأعدت عليه فأعاد على فأعدت عليه فأعاد على

﴿ سورة الممتحنة مدنية وهي ثلاث عشرة آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

روى ان مولاة لابي عمرو بن صيفي بن هاشم يقال لها سارة أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو تجهز للفتح فقال لها أم سلمة جئت قالت لا قال أفهاجرة جئت قالت لا قال فما جاء بك قالت احتجت حاجة شديدة فحث عليها نبي عبد المطلب فكسوها وحملوها وزودوها بأتاها حاطب بن أبي بلتعة وأعطاه عشرة دنانير وكساها بردا واستحملها كتابا إلى أهل مكة نسختها من حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة أعلموا ان رسول الله يريدكم فخذوا حذرکم نخرجت سارة ونزل جبريل بالخبر فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وعمارا وعمر وبلعة والزيبر والمقداد وأبا مرثد وكأبا فرسانا وقال اطلعو واحق تأتوا روضة خاخ فان بها طعينة معها كتاب من حاطب إلى أهل مكة فخذوه منها وخاوها فان أبت فاضربوا عنقه فأدركوها فجددت وحلفت فهموا بالرجوع فقال علي والله ما كذبنا ولا كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسل سيفه وقال أخرجني الكتاب أو تضحي رأسك فأخرجته من عقاص شعرها وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم آمن جميع الناس يوم الفتح الا أربعة هي أحدهم فاستحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطبا وقال ما حملك عليه فقال يا رسول الله ما كفرت منذ أسلمت ولا عشتك منذ أصبحت ولا حيينهم منذ رقتهم ولكني كنت امرأ ملصقا في قريش ولم أكن من أهلها وكل من معت من المهاجرين ثم قرأت بان مكة يحمون أهلهم وأموالهم عيرى فخشيت على أهلي فأردت ان أتخذ عندهم بدا وقد علمت ان الله ينزل عليهم بأسه وان كتابي لا يغني عنهم شيئا فصدقه وقبل عذره فقال عمر رضى الله عنه دعني يا رسول الله اضرب عنق هذا المنافق فقال صلى الله عليه وسلم وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال ائمه اعموا واشتم ثم قد غفرت لكم ففاضت عينا عمر رضى الله عنه فنزل (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أوياء عدوى تتخذون من مفعوليه ومما عدوى وأولياء والعدو فقول من عدا كعفو من عذر ركنه على زينة مصدر





ابراهيم لا يبهلاستغفرن لك) وذلك لموعده وعداياه اى اقتدوا به فى اقواله ولا تأتسوا به  
 فى الاستغفار لا يبه الكافر (وما أملك لك من الله من شيء) اى من هداية ومغفرة وتوفيق  
 وهذه الجملة لا تليق بالاستثناء ألا ترى الى قوله قل من يملك لكم من الله شيئا ولكن المراد  
 استثناء جملة قوله لا يبه والقصد الى موعد الاستغفار وما بعده تابع له كأنه قال استغفر لك  
 وما فى طاقى الا الاستغفار (ربنا عليك توكلنا) متصل بما قبل الاستثناء وهو من جملة  
 الاسوة الحسنة وقيل معناه قولوا ربنا هو ابتداء أمر من الله للمؤمنين بأن يقولوه (واليك  
 أئبنا) أقبلا (واليك المصير) المرجع (ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا) اى لا تسلطهم  
 علينا فيفتنونا عذاب (واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم) اى الغالب الحاكم (لقد  
 كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) ثم كرر الحث على الاتساع ببراهيم  
 عليه السلام وقومه تقريراً أكيداً عليهم ولذا جاء به مصدراً بالقسم لانه الغاية فى التأكيد  
 وأبدل من قوله لكم قوله لمن كان يرجو الله اى ثوابه اى يحشى الله وعقبيه بقوله (ومن  
 يقول) يعرض عن أمرنا ويوال الكفار (فان الله هو الغنى) عن الخلق (الحمد)  
 المستحق للحمد فلم يترك نوعاً من التأكيد الا جاء به ولما أنزلت هذه الآيات وتشدد  
 المؤمنون فى عداوة آبائهم وأبنائهم وجميع أقرانهم من المشركين أطمعهم فى تحول الحال  
 الى خلافه فقال (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم) اى من أهل مكة  
 من أقرانكم (مودة) بان يوقفهم للإيمان فلما يسر فتح مكة أظفرهم الله أمينهم فاسلم  
 قومهم وتم بينهم التحاب وعسى وعد من الله على عادات الملوك حيث يقولون فى بعض  
 الحروب عسى او اهل ولا تبقى شبهة لهم يحتاج فى تمام ذلك او أريد به اطماع المؤمنين (والله  
 قدير) على قلب القلوب وتحويل الاحوال وتسهيل أسباب المودة (والله غفور رحيم)  
 لمن أسلم من المشركين (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من  
 دياركم أن تبروهم) تكرموهم وتحسنوا اليهم قولاً وفعلاً ومحل أن تبروهم جر على البدن  
 من الذين لم يقاتلوكم وهو بدل اشتمال والتقدير عن بالذين (وتقسطوا اليهم) وتقضوا  
 اليهم بالقسط ولا تظلموهم واذا هي عن الظلم فى حق المترك فكيف فى حق المسلم ان الله  
 يحب المقسطين انما ينهاكم الله عن الدين وتوكلكم فى الدين واخرجوكم من دياركم ووضوهم  
 على اخراجكم أن تولوهم) هو بدل من الدين قاتلوكم والمعنى لا ينهاكم عن مبرة هؤلاء  
 وانما ينهاكم عن تولي هؤلاء (ومر يتوابعهم) معكم (فأولئك هم الظالمون) حيث وضوهم  
 اتولى غير موضعه (يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات) سمعن من مؤمنات انطقهن  
 بكلمة الشهادة اولاً من مشايير اثبات ايمان لا يحد (م. جرت) صعب على  
 (فامتحنوهن) فامتحانهن الامتحان يعنى صوكم صدق ايمانهم  
 ابن عباس امتحانها ان تقولن سررن لا اله الا الله وحده لا شريك له  
 معكم فاسكنهم وان زرتهم احوالهم لا تعجزون بحد حقيقته رضى الله عنه







مقت خالص لا شوب فيه والمعنى كبر قولكم ما لا تفعلون مقتا عند الله واختير لفظ المقت لانه  
أشد البغض وعن بعض السلف انه قيل له حدثنا فقال أنا مروني ان أقول ما لا افعل  
فأستعجل مقت الله ثم أعلم الله عز وجل ما يحبه فقال (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله  
صفاء) اي صافين أنفسهم مصدر وقع موقع الحال (كانهم بنيان مرصوص) لاصق  
بعضه ببعض وقيل أريد به استواء نياتهم في حرب عدوهم حتى يكونوا في اجتماع الكلمة  
كالبنيان الذي رص بعضه الى بعض وهو حال أيضا (واذ) منصوب باذكر (قال موسى  
لقومه يا قوم لم تؤذوني) بحجود الآيات والقذف بما ليس في (وقد تعلمون) في موضع  
الحال اي تؤذوني عالمين علما يقينا (أني رسول الله اليكم) وقضية علمكم بذلك توقيري  
وتعظيمي لأن تؤذوني (فلما زاغوا) مالوا عن الحق (أزاغ الله قلوبهم) من الهداية  
اولما تركوا أوامره نزع نور الايمان من قلوبهم او فلما اختاروا الزيف أزاغ الله قلوبهم  
اي خذلهم وحرهم توفيق اتباع الحق (والله لا يهدي القوم العاسقين) اي لا يهدي من  
سبق في علمه أنه فاسق (واذ قال عيسى بن مريم يا بني اسرائيل) ولم يقل يا قوم كما قال موسى  
لانه لا سب له فيهم فيكونوا قومه (اني رسول الله اليكم) مصداق لما بين يدي من التوراة ومبشرا  
برسول يأتي من بعدى اسمه أحمد) اي أرسلت اليكم في حال تصديق ما تقدمني من التوراة  
وفي حال تبشيري برسول يأتي من بعدى يعني ان ديني التصديق بكتب الله وانبيائه جميعا من  
تقدم وتأخر بعدى حجازي وابوعمر ووابوبكر وهو اختيار الخليل وسيبويه واتصّب مصداقا  
ومبشرا بما في الرسول من معنى الارسال (فلما جاءهم) عيسى او محمد عليهما السلام  
(بالبينات) بالمعجزات (قالوا هذا سحر مبين) ساحر حمزة وعلي (ومن اظلم ممن افترى  
على الله الكذب وهو يدعي الى الاسلام والله لا يهدي القوم الظالمين) واي الناس اشد ظلما  
من يدعوهم به على لسان نبيه الى الاسلام الذي له فيه سعادة الدارين فيجعل مكان اجابته  
اليه انتراء الكذب على الله بقوله لكلامه الذي هو دعاء عباده الى الحق هذا سحر والسحر  
كذب رمزيه (يريدون ايطفئوا نور الله بأفواههم) هذا نهيهم في ارادتهم ابطال الاسلام  
بقولهم في القرآن هذا سحر مثلت حالهم بحال من ينفخ في نور الشمس بفيه ليطفئه والمفعول  
محذوف واللام للتعليل والتقدير يريدون الكذب ليطفئوا نور الله بأفواههم اي بكلامهم  
(واستمتموه) مكى وحمزة وعلي وحفص ثم ثوره غيرهم اي متم الحق ومبلغه غايته (ولو  
كردكم دون والدي ارسل رسوله به اهدى ودين الحق) اي الملة الحنيفية (ليظهره)  
(في الدنيا) على جميع الاديان المخالفة له ولعمرى لقد فعل فساقي دين من  
الاديان لا يورثه دين الاسلام وعن مجاهد اذا نزل عيسى لم يكن في الارض  
الا دين الاسلام (شركون) يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة تحيكم من  
(الهم) تحيكم من (الشرك) استئناف كهم قالوا كيف نعمل فقال تؤمنون  
بما وعد سيدي ربي فيب بقره يفتركم ويدل عليه قراءة ابن مسعود





أرسل (في الاميين رسولا منهم) اى بعث رجلا ميا في قوم اميين وقيل منهم كقوله من  
 أنفسكم يعلمون نسبه وأحواله والامى منسوب الى أمة العرب لانهم كانوا لا يكتبون ولا  
 يقرؤن من بين الامم وقيل بدئت الكتابة بالطائف وهم أخذوها من أهل الحيرة وأهل  
 الحيرة من أهل الانبار (يتلوا عليهم آياته) القرآن (ويزكهم) ويطهرهم من الشرك  
 وخبائث الجاهلية (ويعلمهم الكتاب) القرآن (والحكمة) السنة او الفقه في الدين  
 (وان كانوا من قبل) من قبل محمد صلى الله عليه وسلم (لغى ضلال مبين) كفر وجهالة  
 وان مخففة من الثقيلة واللام دليل عليها اى كانوا في ضلال لا ترى ضلالا أعظم منه (وآخرين  
 منهم) مجرور معطوف على الاميين يعنى انه بعثه في الاميين الذين على عهده وفي آخرين  
 من الاميين (لم يلحقوا بهم) اى لم يلحقوا بهم بعد وسيلاحظون بهم وهم الذين بعد الصحابة  
 رضى الله عنهم او هم الذين يأتون من بعدهم الى يوم الدين وقيل هم العجم او منصوب  
 معطوف على المنصوب في ويعلمهم اى يعلمهم ويعلم آخرين لان التعليم اذا تناسق الى  
 آخر الزمان كان كله مستندا الى أوله فكأنه هو الذى تولى كل ما وجد منه (وهو العزيز  
 الحكيم) فى تمكينه رجلا أميا من ذلك الامر العظيم وتأيدته عليه واختياره اياه من بين كافة  
 البشر (ذلك) الفضل الذى أعطاه محمد وهو أن يكون نبي أبناء عصره وبى أبناء العصور  
 الغواير هو (فضل الله يؤتية من يشاء) اعطاه وتقتضيه حكمته (والله ذو الفضل العظيم  
 مثل الذين حملوا التوراة) اى كفوا علمها والعمل بما فيها (ثم لم يحملوها) ثم لم يعملوا بها  
 فكانهم لم يحملوها (كمثل الحمار يحمل أسفارا) جمع سفرو وهو الكتاب الكبير ويحمل  
 فى محل النصب على الحال او الحر على الوصف لان الحمار كاللثيم فى قوله

• ولقد أمر على اللثيم يسبنى • شبه اليهود فى انهم حملوا التوراة وقراءوها وحفاظ ما فيها ثم  
 لم يعملوا بها ولم ينتفعوا بآياتها وذلك ان فيها بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم والبشارة به فلم  
 يؤمنوا به بالحمار حمل كتباً كباراً من كتب العلم فهو عشى بها ولا يدري منها الا ما يمر بجنبه  
 وظهره من الكد والتعب وكل من علم ولم يعمل بعلمه فهدا مثله (نفس مثل القوم الذين  
 كذبوا آيات الله) اى نفس مثلاً مثل القوم الذين كذبوا آيات الله او نفس مثل القوم  
 المكذبين مثاهم وهم اليهود الذين كذبوا آيات الله الدالة على صحة نبوه محمد صلى الله عليه  
 وسلم (رأى الله لا يهدى القوم الظالمين) اى وقت اختيارهم الظلم اولا يهدى من سبق فى  
 علمه • يكون هذا (قل يا ايها الذين هادوا) هادوا وداذا تهود (ان زعمتم انكم اولياء  
 لله دون سواه) وابتدأ ركنهم صادقون (كانوا يقولون نحن اناء الله واحباؤه  
 اى ان كان تركنا على ثقة فتمننا على الله ان يمتككم ويهلككم سريعا الى دار  
 كرامته التى اعده لنا (ولا تمنرنا اذ بما قدمت ايديهم) اى بسبب  
 ما قد راى من الكبر والاربابى ان كل واحدة منهما فى المستقبل الا ان فى ان  
 ركنهم ليس فى • • • • •



تتمنوه (والله عليم بالظالمين) وعيد لهم (قل ان الموت الذي تفرون منه) ولا تجسرون  
 أن تتمنوه خيفة أن تؤخذوا بوبال كفركم (فانه ملاقيكم) لاحالة والجملة خبران ودخلت  
 الفاء لتضمن الذي معنى الشرط (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم  
 تعملون) فيجازيكم بما أنتم أهله من العقاب (يا أيها الذين آمنوا اذا بؤدى للصلاة من يوم  
 الجمعة) النداء الاذان ومن بيان لاداء تفسيره ويوم الجمعة سيد الايام وفي الحديث من مات  
 يوم الجمعة كتب الله له أجر شهيد ووقى قسمة القر (فاسمعوا) فامضوا وقرئ بها وقال  
 الهراء السعى والمضى والذهاب واحد وليس المراد به السرعة في المشي (الى ذكر الله)  
 اى الى الخطبة عند الجمهور وبه استدلل أبو حنيفة رضى الله عنه على ان الخطيب اذا اقتصر  
 على الحمد لله جاز (وذروا البيع) أراد الامر بترك ما يذهل عن ذكر الله من شواغل  
 الدنيا وانما خص البيع من بينها لان يوم الجمعة يتكاثر فيه البيع والشراء عند الزوال فقبل  
 لهم بادروا بتجارة الآخرة واتركوا تجارة الدنيا واسمعوا الى ذكر الله الذى لا شئ أسع منه  
 ورجح ودروا البيع الذى تفعه يسير (ذلكم) اى السعى الى ذكر الله (خير لكم)  
 من البيع والشراء (ان كنتم تعلمون فاذا قضيت الصلاة) اى أدبت (فاتشروا في  
 الارض) أمر اباحة (واتقوا من فضل الله) الرزق او طلب العلم او عبادة المريض  
 او زيارة أخ في الله (واذكروا الله كثيرا) واشكروه على ما وفقكم لاداء فرضه  
 لعلمكم تفلحون واذا رأوا تجارة او هوا انقضوا اليها) تفرقوا عنك اليها وتقديره واداروا  
 تجارة انقضوا اليها او هوا انقضوا اليه مخذف أحدهما لدلالة المذكور عليه وانما خص  
 لتجارة لانها كانت أهم عندهم روى ان أهل المدينة أصابهم جوع وغلاء فقدم دحية بن  
 خليفة بتجارة من زيت الشام والى صلى الله عليه وسلم فخطب يوم الجمعة فقاموا اليه فاقى  
 به الانمانية او اثنا عشر فقال صلى الله عليه وسلم والذى عسى محمد بيده او خرجوا جميعا  
 لاضرر الله عليهم الوادى نارا وكانوا اذا أقبلت العير استقبلوها بالطبل والتصفيق فهو المراد  
 باللهو (وتركوك) على المنبر (قائما) فخطب وفيه دليل على ان الخطيب ينبغي أن  
 يخطب قائما (قل ما عند الله) من ثواب (حريص) رزق حريص (سجدة) سجدة  
 لرازقين) اى لا يفونهم رزق الله بترك البيع وهو حرار راقين والله اعلم

### ﴿سورة المافقين احدى عشرة آية مدنية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

اد اجاءك لم فتوة راشهداك رسول الله) أراد وشهادة واضحة فيها قومه ثم  
 والله يعلم انك رسول الله) اى وشهدك بالامر كما رآه عليه عز وجل انك رسول الله  
 شهد ان المافقين لكادون) اى اداء مرضتهم المكذوبين لانه دحرج موصلة  
 يكن شهادة في الحقيقة فهم كادون في تسميته شهادة او كاذب في تسميته لانه





جهجاه يا للمهاجرين وسنان يا للانصار فأعان جهجاها جعال من فقراء المهاجرين ربه  
 سنانا فقال عبد الله لجعال وأنت هناك وقال ما صحبنا محمدا الا لنلطم والله ما مثلنا ومثلهم الا كما  
 قال سمن كلبك يا كلك أما والله لنرجعنا الى المدينة ليخرجنا الا عزمنا الا ذل عني بالا عز  
 نفسه وبالا ذل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لقومه والله لو أمسكنكم عن جعال وذويه  
 فضل الطعام لم يركبوا رقابكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد فسمع بذلك زيد بن  
 أرقم وهو حدث فقال أنت والله الذليل القليل المبغض في قومك ومحمد على رأسه تاج  
 المعراج في عزم من الرحمن وقوة من المسلمين فقال عبد الله اسكت فأنما كنت ألعب  
 فأخبر زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر رضى الله عنه دعني أضرب عنق هذا  
 المنافق يا رسول الله فقال اذن ترعد أنف كثيرة يثرب قال فان كرهت أن يقتله مهاجري  
 فأمر به انصاريا قال فكيف اذا تحدث الناس ان محمدا يقتل أصحابه وقال عليه الصلاة  
 والسلام لعبد الله أنت صاحب الكلام الذى بلغنى قال والله الذى انزل عليك الكتاب  
 ما قلت شيئا من ذلك وان زيدا لكاذب فهو قوله اتخذوا أيمانهم جنة فقال الحاضرون  
 يا رسول الله شيخنا وكبيرنا لا تصدق عليه كلام غلام عسى ان يكون قد وهم فلما نزلت قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد يا غلام ان الله قد صدقك وكذب المنافقين فلما بان  
 كذب عبد الله قيل له قد نزلت فيك آى شداد فاذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يستغفر لك فلوى رأسه فقال أمرتموني ان أومن فأمنت وأمرتموني ان ازكى ما نى  
 فزكيت وما بقى لى الا ان اسجد لمحمد فنزل واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله  
 ولم يلبث الا أياما حتى اشتكى ومات (سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله  
 لهم) اى ماداموا على النفاق والمعنى سواء عليهم الاستغفار وعدمه لانهم لا يلتفتون اليه  
 ولا يعتدون به لكفرهم اولان الله لا يغفر لهم وقرئ استغفرت على حذف حرف  
 الاستفهام لان ام المعادلة تدل عليه (ان الله لا يهدي القوم الفاسقين هم الذين يقولون  
 لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا) ينفقوا (ولله خزائن السموات والارض)  
 اى وله الارزاق ولقسم فهو رازقهم من اوان أبى أهل المدينة ان ينفقوا عليهم (ولكن  
 المنافقين لا يفقهون) ولكن عبد الله وأخوه جليلون لا يتبهون دلت نيتهم على ان  
 لهم الشيطان (يقولون لنرجعنا) من غزوة الى المصطلق (الى المدينة ليخرجنا الا عز  
 منها الا ذل والله العزة) الغلبة والقوة (ولرسوله وللمؤمنين) ولان أعزه الله وأيده من  
 رسوله ومن المؤمنين وهم الاخصاء بذلك كما ان المذنب والمؤمن للشيطان وذويه من  
 الكافرين والمنافقين وعن بعض الصحاح وكانت في غيبة رثة است على الاسلام ربه  
 العز الذى لا دل له والفقنى نى لا يفر بعد وعن الحسن بن علي رضى الله عنه نى  
 قال له ان الناس يزعمون نيتهم ان يسبوا ركبهم عزة وتلا من نيتهم روكن  
 المنافقين لا يعلمون يا أيها الذين آمنوا لا تتكلموا بكلاما لا يكون الا نفاقا وانصرف

فيها والسعي في تدبير أمرها بالنساء وطلب التاج (ولا أولادكم) وسروركم وبهم وشفقتكم عليهم والقيام بمؤنهم (عن ذكر الله) أي عن الصلوات الخمس وعن القرآن (ومن يفعل ذلك) يريد الشغل بالدنيا عن الدين وقيل من يشتغل بتتمير أمواله عن تدبير أحواله وبمراضاة أولاده عن اصلاح معاده (وأولئك هم الخاسرون) في تجارتهم حيث باعوا الباقي بالقاني (وأنفقوا مما رزقناكم) من للتبعض والمراد بالاتفاق الواجب (من قبل ان يأتي أحدكم الموت) أي من ان يرى قبل دلائل الموت ويعاين ما يأس معه من الامهال ويتعذر عليه الانفاق (فيقول رب لولا أخرتني) هلا أخرت موتي (الى أجل قريب) الى زمان قليل (فأصدق) فأصدق وهو جواب لولا (وأكن من الصالحين) من المؤمنين والآية في المؤمنين وقيل في المنافقين وأكون أو عمرو بالنصب عطفا على اللفظ والجزم على موضع فأصدق كأنه قيل ان أخرتني أصدق وأكن (ولن يؤخر الله نفسا) عن الموت (اذا جاء أجلها) المكتوب في اللوح المحفوظ (والله خبير بما تعملون) يعملون حماد ويحيى والمعنى اسكنم ادا علمتم ان تأخير الموت عن وقته مما لا سبيل اليه وانه هاجم لا محالة وأن الله عليم بأعمالكم فجاز عليها من منع واجب وغيره لم يبق الا المسارعة الى الخروج عن عهدة الواجب والاستعداد للقاء الله تعالى والله أعلم بالصواب

﴿سورة التغابن ثمانى عشرة آية مختلف فيها﴾

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

(يسبح الله ما في السموات وما في الارض له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير) قدم  
الطرفان ليدل بتقدمهما على اختصاص الملك والحمد بالله عز وجل وذلك لان الملك على  
الحقيقة له لانه مبدئ كل شيء والقائم به وكذا الحمد لان اصول النعم وفروعها منه وأما  
ملك غيره فتسليط منه واسترعاء وحمد غيره اعتداد بان نعمة الله جرت على يده (هو الذي  
خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن) اى فمنكم آت بالكفر وفاعل له ومنكم آت بالايمان  
وفاعل له ويدل عليه قوله (والله بما تعملون بصير) اى عالم وبصير بكفركم وایمانكم  
الذين هم امن عملكم والمعنى هو الذي تفضل عليكم بأصل النعم الذي هو الخلق والايجاد  
عن العدم وكان يجب أن تكونوا بأجمعكم شاكرين فما بالكم تهرقتم أممات منكم كافر  
بربكم ومن تقدم الكفر لانه الاغلب عليهم والاكثر فيهم وهو رد لقول من يقول بالمنزلة  
بين ربه وبين خلقه هو ان الذى خلقكم منكم كافر بالخلق وهم الدهرية ومنكم مؤمن به (خلق  
السموات والارض والجميع البالغة وهو ان جعلها مقار المكلفين ليعملوا  
فيجار بهم (وصركم حس صورك) اى جعلكم احسن الحيوان كله وأبهاه بدليل أن  
لا شيء لا تنهى أن تتصور صور على خلاف ما يرى من سائر الصور ومن حسن صورته  
بما يشاء غير مكروه كما يشاء مشروا للصورة سمع الحلقة فلا سماجة ثم ولكن





لله واناليه راجعون او يشرحه للازدياده من الطاعة والخير او يهد قلبه حتى يعلم ان ما اصابه لم  
 يكن ليخطئه وما اخطاه لم يكن ليصيبه وعن مجاهد ان ابلى صبر وان اعطى شكر وان ظلم  
 غفر (والله بكل شئ عليم وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان توليتم) عن طاعة الله وطاعة  
 رسوله (فانما على رسولنا البلاغ المبين) اى فعليه التبليغ وقد فعل (الله لا اله الا هو وعلى  
 الله فليتوكل المؤمنون) بعث لرسول الله صلى الله عليه وسلم على التوكل عليه حتى ينصره على  
 من كذبه وتولى عنه (يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم) اى ان  
 من الأزواج أزواجا يعادين بعولتهن ويخاصمنهم ومن الأولاد أولادا يعادون آباءهم  
 ويعتقونهم (فاحذروهم) الضمير للعدو والأزواج والأولاد جميعا اى لما علمتم ان هؤلاء  
 لا يخلون من عدو فكونوا منهم على حذر ولا تأمنوا غوائلهم وشرهم (وان تعفوا) عنهم اذا  
 اطلعتم منهم على عداوة ولم تقابلوهم بمثلا (وتصفحوا) تعرضوا عن التوبيخ (وتغفروا) تستروا  
 ذنوبهم (فان الله غفور رحيم) يغفر لكم ذنوبكم ويكفر عنكم سيئاتكم قيل ان ناسا أرادوا  
 الهجرة عن مكة فثبطهم أزواجهم وأولادهم وقالوا تنطلقون وتضيعوننا فرقوا لهم ووقفوا  
 فلما هاجروا بعد ذلك ورأوا الذين سبقوهم قد فقهوا في الدين أرادوا ان يعاقبوا أزواجهم  
 وأولادهم فزين لهم العفو (انما أموالكم وأولادكم فتنة) بلاء ومحنة لانهم يوقعون في الانم  
 والعقوبة ولا بلاء أعظم منهما (والله عنده أجر عظيم) اى في الآخرة وذلك أعظم من  
 منفعتكم بأموالكم وأولادكم ولم يدخل فيه من كفاى العداوة لان الكل لا يخلو عن الفتنة  
 وشغل القلب وقد يخاو بعضهم عن العداوة (فاتقوا الله ما استطعتم) جهدكم ووسعكم قيل  
 هو تفسير لقوله حق تقاته (واسمعوا) ماتر عظون به (وأطيعوا) فيما تؤمرون به وتهنون عنه  
 (وانفقوا) فى الوجوه التى وجبت عليكم النفقة فيها (خير الا نفسكم) اى انفاقا خيرا لا نفسكم  
 وقال الكسائى يكن الا نفاق خيرا لا نفسكم والا صبح ان تقديره اتوا خيرا لا نفسكم وافعلوا  
 ما هو خيرا لها وهو تأكيد للحث على امتثال هذه الاوامر ويان لان هذه الامور خيرا لا نفسكم  
 من الاموال والا ولادوما أنتم عاكفون عليه من حب الشهوات وزخارف الدنيا (ومن يوق  
 شح نفسه) اى البخل بالزكاة والصدقة الواجبة (فأولئك هم المفلحون ان ترضوا الله فرضا  
 ش) بنية اخلاص رد كرا القرض تاطف فى الاستدعاء (يضاعفه لكم) يكتب لكم  
 "واحدة عشر" رسعة "ثلاثة" من "زيادة" (ويغفر لكم والله شكور) يقبل القليل  
 ويعطى "كثيرا" (يتبين الجائس من ذنب البهيلى) ويضعف الصدقة لدافعها ولا يعجل  
 العقوبة لماعه "ع" (مريب) اى يعم ما استتر من سراير القلوب (والشهادة) اى  
 ما تتر من ضواهر احصرت ("عزيز") المعربا عن السيوب (الحكيم) فى الاخبار  
 عزير والله اعلم



(يا أيها النبي إذا طلقتم النساء) خص النبي صلى الله عليه وسلم بالنداء وعم بالخطاب لأن النبي  
 امام أمته وقدوتهم كما يقال لرئيس القوم يا فلان افعلوا كذا اظهرا التقدم واعتبار الرؤس  
 وانه قدوة قومه فكان هو وحده في حكم كلهم وسادتهم جميعهم وقيل التقدير يا أيها النبي  
 والمؤمنون ومعنى إذا طلقتم النساء إذا أردتم تطليقهن وهم متم به على تنزيل المقبل على الامر  
 المشارف له منزلة الشارع فيه كقوله عليه السلام من قتل قتيلًا فله سلبه ومنه كان الماشي الى  
 الصلاة والمنتظر لها في حكم المصلي (فطلقوهن لعدتهن) فطلقوهن مستقبلات لعدتهن  
 وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبل عدتهن وإذا طلقت المرأة في الطهر المتقدم  
 للقرء الاول من أقرائها فقد طلقت مستقبل لعدتها والمراد ان تطلق المدخول بهن من  
 المعتدات بالحيض في طهر لم يجامعن فيه ثم يخلين حتى تنقضي عدتهن وهذا أحسن  
 الطلاق (وأحصوا العدة) واضبطوها بالحفظ وأكلوها ثلاثة أقرء مستقبلات كوامل  
 لا نقصان فبين وخوطب الأزواج لغفلة النساء (واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن) حتى  
 تنقضي عدتهن (من يوتن) من مساكتهن التي يسكنها قبل العدة وهي يوت الأزواج  
 وأضيفت اليهن لاختصاصها بهن من حيث السكنى وفيه دليل على ان السكنى واجبة وان  
 الحنث بدخول دار يسكنها فلان بغير ملك ثابت فيما اذا حلف لا يدخل داره ومعنى الاخراج  
 أن لا يخرجهن البعولة غضبا عليهن وكراهة لمساكتهن او لحاجة لهم الى المساكن وان  
 لا يأذواهن في الخروج اذا طابن ذلك ايذا بان اذنبهم لا أثر له في رفع الخطر (ولا يخرجن)  
 أنفسهن ان أردن ذلك (الا ان يأتين بفاحشة مبينة) قيل هي انزاع أي الا أن يزينا فيخرجن  
 لاقامة الحد عليهن وقيل خروجها قبل انقضاء العدة فاحشة في نفسه (وتلك حدود الله) أي  
 الاحكام المذكورة (ومن تعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدري) أيها المخاطب (لعل الله  
 يحث بعد ذلك أمرا) بان يقاب قلبه من بغضها الى محبتها ومن الرغبة عنها الى الرغبة فيها  
 ومن عزيمة الطلاق الى اندم عليه ويرجع به الى معنى تضرع بهن لرجوعهن  
 تخرجوهن من بيوتهن نعيكم تتسمون وترجعون (ودعوا من نزلن خير بعدة  
 المعروف او فارقوهن بمعروف) أي دتم الخير رجعتن رجعة واحدة  
 المعروف والا حسان وان شئتم فترك الرجعة واحدة وبقاء صرارهن في رجوعها في آخر  
 عدتهن رجعتن رجعة واحدة (وتسودن) أي عدل لرجعة واحدة رجعة واحدة  
 وهذا لا يشهد بسود اليد لثبوتها في رجوعها رجعتن رجعة واحدة  
 (وقيموا الشهداء) وحياء من رجعتن رجعة واحدة رجعة واحدة  
 فرض من الأغراض سوى المسكن ودع خسرانكم) أي من شئتم  
 وجه الله ولاجل القيام بالنفس (يرجعن) أي رجعتن رجعة واحدة رجعتن رجعة واحدة

به هؤلاء (ومن يتق الله يجعل له مخرجا) هذه جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق من اجراء  
امر الطلاق على السنة والمعنى ومن يتق الله فطلق للسنة ولم يضار المعتدة ولم يخرجها من  
مسكنها واحتاط فأشهد يجعل الله مخرجا عما في شأن الزوج من الغوم والوقوع في  
المضايق ويفرج عنه ويعطه الخلاص (ويرزقه من حيث لا يحتسب) من وجه لا يخطر  
بباله ولا يحتسبه ويجوز أن يجاء بها على سبيل الاستطراد عند ذكر قوله ذلكم يوعظ به أي  
ومن يتق الله يجعل له مخرجا ومخلصا من غموم الدنيا والآخرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم  
أنه قرأها فقال مخرجا من شبهات الدنيا ومن غمرات الموت ومن شدائد يوم القيامة وقال  
صلى الله عليه وسلم اني لا علم آية لو أخذ الناس بها كففتهم ومن يتق الله فما زال يفرؤها  
ويعيدها وروى ان عوف بن مالك أسرا مشركون ابنه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال أسرا نبي وشكاليه الفاقة فقال ما أمسى عند آل محمد الا مديقات الله واصبروا أكثر من  
قول لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فعاد الى بيته وقال لا مرأته ان رسول الله أمرني  
واياك أن تستكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فقالت نعم ما أمرنا به فجعلنا  
يقولان ذلك فينما هو في بيته اذ قرع ابنه الباب ومعه مائة من الابل تغفل عنها العدو  
فاستاقها فزلت هذه الآية (ومن يتوكل على الله) بكل أمره اليه عن طمع غيره وتدبير  
نفسه (فهو حسبه) كافيه في الدارين (ان الله بالغ أمره) حفص أي منفذ أمره غيره  
بالغ أمره أي يبلغ ما يريد لا يفوته مراد ولا يعجزه مطلوب (فد جعل الله لكل شيء قدرا)  
تقدير او توقيتا وهذا بيان لوجوب التوكل على الله وتوقيض الامر اليه لانه اذا علم ان كل  
شيء من الرزق ونحوه لا يكون الا بتقديره وتوقيته لم يبق الا التسليم للقدر والتوكل (واللآتي  
يتسنن من الحيض من نسائكم) روى ان ناسا قالوا قد عرفنا عدة دوات الاقراء فساءدة  
اللائي لم يحضن فزلت (ان ارتبتم) أي أشكل عليكم حكمهن وجهلتم كيف يعتدّن  
(فعدتهن ثلاثة أشهر) أي فهذا حكمهن وقيل ان ارتبتم في دم البالغات مبالغ اليأس وقد  
قدروه بستين سنة وبخمس وخمسين أهودم حيض او استحاضة فعدتهن ثلاثة اشهر واذا  
كانت هذه عدة المرتاب بها فغير المرتاب بها أولى بذلك (واللائي لم يحضن) هن الصغار  
وتقديره واللائي لم يحضن فعدتهن ثلاثة أشهر فحذفت الجملة لدلالة المدكور عليها (وأولان  
الاحمال أجلبن) عدتهن (أن يضمن حماهن) والنص يتناول المطلقات والمتوفى عنهن  
ربهن وعن علي وابن عباس رضى الله عنهما عدة الحامل المتوفى عنها زوجها أبعد  
لاجدير روى عن النبي صلى الله عليه وسلم (يسر له من أمره ويحلل من عقده بسبب  
التقوى) روى عن النبي صلى الله عليه وسلم (أعلم من حكم هؤلاء المعتدات) (أنزله اليكم) من اللوح  
المحفوظ (ومن يتق الله) أي الله تعالى بما أنزله من هذه الاحكام وحافظ على الحقوق الواجبة  
عليه (يكفر عنه سيئاته ويؤجره) ثم بين التقوى في قوله ومن يتق الله كأنه قيل  
كثير من التقوى في شأن معتدات فقيل (أسكنوهن) وكذا وكذا (من حيث سكنتم)





يُعد الله لهم عذاباً شديداً) تكرير للوعيد ويبان لكونه مترقبا كأنه قال أعد الله لهم هذا العذاب (فاتقوا الله يا أولى الألباب الذين آمنوا) فليكن لكم ذلك يا أولى الألباب من المؤمنين لطفاً في تقوى الله وحذر عقابه ويجوز أن يراد احصاء السيئات واستقصاؤها عليهم في الدنيا وإثباتها في صحائف الحفظ وما اصابوا به من العذاب في العاجل وإن يكون عنت وما عطف عليه صفة للقرية وأعد الله لهم جواباً لكأين (قد أنزل الله اليكم ذكراً) أي القرآن وانصب (رسولاً) بفعل مضمير تقديره أرسل رسولاً أو بدل من ذكره كأنه في نفسه ذكره أو على تقدير حذف المضاف أي قد أنزل الله اليكم ذاك رسولاً أو يريد بالذكر الشرف كقوله وأنه لذكر لك ولقومك أي ذا شرف ومجد عند الله وبالرسول جبريل أو محمد عليهما السلام (يتلوا) أي الرسول أو الله عز وجل (عليكم آيات الله مبينات ليخرج) الله (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي ليحصل لهم ما هم عليه الساعة من الإيمان والعمل الصالح أو ليخرج الذين علم أنهم يؤمنون (من الظلمات إلى النور) من ظلمات الكفر والجهل إلى نور الإيمان والعلم (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً يدخله) وبالتون مدني وشامي (جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً) وحدو جمع جملا على لفظ من ومعناه (قد أحسن الله له رزقا) فيه معنى التعجب والتعظيم لما رزق المؤمنين من الثواب (الله الذي خلق) مبتدأ وخبر (سبع سموات) أجمع المفسرون على أن السموات سبع (ومن الأرض مثلهن) بالنصب عطفاً على سبع سموات قيل ما في القرآن آية تدل على أن الأرضين سبع هذه الآية وبين كل سماءين مسيرة خمسمائة عام وغلظ كل سماء كذلك والأرضون مثل السموات وقيل الأرض واحدة إلا أن الأقاليم سبعة (ينزل الأمر بينهن) أي يجري أمر الله وحكمه بينهن وملكه ينفذ فيهن (لتعلموا أن الله على كل شيء قدير) اللام يتعلق بحلق (وإن الله قد أحاط بكل شيء علماً) هو تمييز ومصدر من غير لفظ الأول أي قد علم كل شيء علماً وهو علام الغيوب

﴿سورة التجرى مكية وهي اثنا عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلا بمارية في يوم عائشة رضي الله عنها وعلمت بذلك حفصة فقال لها اكنمي علي وقد حرمت مارية علي، سي وأشرك أن أبا بكر وعمر يملكان بعدى أمر أمي فأخبرت به عائشة وكانتا مصادقتين قيل خلا بها في يوم حفصة فأرضاهما بذلك واستكتمهما فلم تكتم فطلقها واعتزل نسائه مكثت ثمانية عشر ليلة في بيت دارية فنزل جبريل عليه السلام وقال راجعها فإنها صوامة نائمة وإنها إن ساءت في الحنة وروى ابن شرب عن سلاف في بيت زينب بنت جحش فتواطأت عائشة وحفصة وقائلاً يا شيم منك ريح المغاير وكان يكره رسول الله صلى الله عليه وسلم تنال فحرم العسل فعنه لم تحرم ما أحل الله لك من ملك اليمن أو من العسل (تبتغي مرضات ربي) تشير لتحريم أو حال أو استئناف وكان هذا زلة منه لا به ليس لاحد أن يحرم



ما أحل الله (والله غفور) قد غفر لك ما زلت فيه (رحيم) قد رحمك فلم يؤخذك به  
 (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) قد قدر الله لكم ما يحلون به أيمانكم وهي الكفارة  
 أو قد شرع لكم تحليلها بالكفارة أو شرع الله لكم الاستثناء في أيمانكم من قولك حل  
 فلان في يمينه إذا استثنى فيها وذلك أن يقول إن شاء الله عقيبها حتى لا يحنث وتحريم الحلال  
 يمين عندنا وعن مقاتل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعتق رقبة في تحريم مارية وعن  
 الحسن أنه لم يكفر لأنه كان مغفورا له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وإنما هو تعلم للمؤمنين  
 (والله مولاكم) سيديكم ومتولى أموركم وقيل مولاكم أولى بكم من أنفسكم فكانت  
 نصيحتهم أنفع لكم من نصائحكم أنفسكم (وهو العليم) بما يصلحكم في شرعه لكم (الحكيم)  
 فيما أحل وحرم (وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه) يعني حفصة (حديثا) حديث  
 مارية وإمامة الشيخين (فلما نبأت به) أفشته إلى عائشة رضي الله عنها (وأظهره الله  
 عليه) وأطلع النبي صلى الله عليه وسلم على إفشائها الحديث على لسان جبريل عليه السلام  
 (عرف بعضه) أعلم ببعض الحديث (وأعرض عن بعض) فلم يخبر به تكرما قال  
 سفيان ما زال التغافل من فعل الكرام عرف بالتخفيف على أي جازى عليه من قولك للمسيء  
 لا أعرفن لك ذلك وقيل المعروف حديث الإمامة والمعرض عنه حديث مارية وروى أنه  
 قال لها ألم أقل لك اكنمي على قالت والذي بعثك بالحق ما ما كنت نفسي فرحاً بالكرامة التي  
 خص الله بها أباه (فلما نبأها به) نبأ النبي حفصة بما أفشيت من السر إلى عائشة (قالت)  
 حفصة للنبي صلى الله عليه وسلم (من أنباءك هذا قال نبأني العليم) بالسرائر (الخبير)  
 بالضمائر (إن تتو إلى الله) خطاب لحفصة وعائشة على طريقة الالتفات ليكون أبلغ في  
 معاتبتهما وجواب الشرط محذوف والتقدير إن تتو إلى الله فهو الواجب ودل على المحذوف  
 (قد صغت) مالت (قلوبكم) عن الواجب في محالة رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
 حب ما يحبه وكراهة ما يكرهه (وإن تظاهرا عليه) بالتخفيف كوفي وإن تعاونا عليه بم  
 يسوءه من الإفراط في الغيرة وإفشاء سره (فإن الله هو مولاه) وليه وناصره وزيادة هو  
 إيدان بانه يتولى ذاك بذاته (وجبريل) أيضا وليه (وصالح المؤمنين) ومن صالحهم  
 المؤمنين أي كل من آمن وعمل صالحا وقيل من رأى من ربي صديقا ربي صديقا  
 واحد أريد به الجمع كقولك لا يفعل هذا الصالح من الناس تريد جنس وقيل أصله صالحو  
 المؤمنين فحذفت الواو من الخط موافقة للفظ (والمرثية) على تكثير عددهم (بعد  
 ذلك) بعد نصرة الله وجبريل وصالح المؤمنين (ضهير) فوج مضاعفة فبأبلغ تظاهر  
 امرأتين على من هؤلاء ظهراؤه ولما كانت مظهرة الملائكة من جملة نصرة الملائكة  
 ذلك تعظيما لنصرتهم ومظاهرتهم (عسى ربه أن يبدله) يبدله مدبره  
 فالتشديد للكثرة (أزواجا خيرا منكن) وإن قلت كيف تكون الميولات من ربه  
 يكن على وجه الأرض ساء خيرا من أهبات المؤمنين نعمت إذا صلت ربه صلى الله  
 عليه وسلم لا يذنبهن إياه لم ييقن على تلك الصفة ركن غيرهن من ربه صلى الله عليه وسلم

خيرا منهم (مسلمات مؤمنات) مقرات مخلصات (قانتات) مطيعات فالقنوت هو  
 القيام بطاعة الله وطاعة الله في طاعة رسوله (ثابتات) من الذنوب اوراجعات الى الله  
 والى أمر رسوله (عابدات) لله (سائحات) مهاجرات اوصائمات وقيل للصائم سائح  
 لان السائح لا زاده معه فلا يزال مسككا الى أن يجد ما يطعمه فشبه به الصائم في امساكه الى ان  
 يحبى وقت افطاره (ثيبات وأبكارا) انما وسط العاطف بين الثيبات والابكار دون سائر  
 الصفات لانهما صفتان متنافيتان بخلاف سائر الصفات (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم)  
 بترك المعاصي وفعل الطاعات (وأهلكم) بان تأخذوهم بما تأخذون به أنفسكم (نارا  
 وقودها الناس والحجارة) نوعان النار لا تتقد الا بالناس والحجارة كما يتقد غيرها من النيران  
 بالخطب (عليها) بلى أمرها وتعذيب أهلها (ملائكة) يعنى الزبانية التسعة عشر  
 وأعوانهم (غلاظ شداد) فى اجرامهم غلظة وشدة او غلاظ الاقوال شداد الاعمال  
 (لا يعصون الله) فى موضع الرفع على النعت (مأمرهم) فى محل النصب على البدل اى  
 لا يعصون ما أمر الله اى أمره كقوله أف عصيت أمرى أولا يعصونه فيما أمرهم (ويعلمون  
 ما يؤمرون) وليست الجملة فى معنى واحد اذ معنى الاولى انهم يتقبلون أوامره ويلتزمونها  
 ومعنى الثانية انهم يؤدون ما يؤمرون به ولا يتثاقلون عنه ولا يتهاونون فيه (يا أيها الذين  
 كفروا لا تعتذروا اليوم انما تجزون ما كنتم تعملون) فى الدنيا اى يقال لهم ذلك عند  
 دخولهم النار لا تعتذروا لانه لا عذر لكم اولا به لا ينفعكم الاعتذار (يا أيها الذين آمنوا اتوا  
 الى الله توبة نصوحا) صادقة عن الاخفش رحمه الله وقيل خالصة يقال غسل ناصح اذا  
 خلص من الشمع وقيل نصوحا من نصاححة الثوب اى توبه ترفو وخر وقل فى دينك وترم  
 خللك ويجوز ان يراد توبة تصح الناس اى تدعوهم الى مثلها لظهور أثرها فى صاحبها  
 واستعماله الجد والعزيمة فى العمل على مقتضياتها وضم النون حماد ويحيى وهو مصدر اى  
 ذات بصوح او تصح نصوحا وجاء مر فوعا ان التوبة النصوح ان يتوب ثم لا يعود الى الذنب  
 الى أن يعود الدين فى الصرع وعن حذيفة بحسب الرجل من الشر أن يتوب عن الذنب ثم  
 يعود فيه وعن ابن عباس رضى الله عنهما هى الاستغفار باللسان والندم بالجنان والاقلاع  
 بالاركان (عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم) هذا على ما جرت به عادة الملوك من  
 الاجابة بعسى واهل ووقوع ذلك منهم موقع القطع والبت (ويدخلكم جنات تجري من  
 تحتها الانهار) ونصب (يوم) بيدخلكم (لا يحزى الله السبي والذين آمنوا معه) فيه  
 تعريض بمأخزاهم الله من أهل الكفر (بورهم) مبتدأ (يسمى بين أيديهم وباعمالهم)  
 فى موضع الخبر (ترتد ربا أعماما وردا) يقولون ذلك اذا اطعموا بور المفاقيين (واغفر له  
 على كل شيء قرير) بها لبي جاهد الكفار) السيف (المفاقيين) بالقول الغليظ  
 (اعزى نليغ وقيل اذلة حرد عليهم) (واعط عليهم) على المريقين فيما تحاهد هما با  
 ر الحاجة للناس ربا وأمر جنة رئيس المعير ضرب الله مثلا للذين كفروا



امرات نوح وامرات لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئا وقيل ادخلا النار مع الداخلين) مثل الله عز وجل حال الكفار في أنهم يعاقبون على كفرهم وعداوتهم للمؤمنين بلا محاباة ولا ينفعهم مع عداوتهم لهم ما كان بينهم وبينهم من النسب والمصاهرة وان كان المؤمن الذي يتصل به الكافر نيبا بحال امرأة نوح وامرأة لوط لما افقتا وخانتا الرسولين بافشاء أسرارهما فلم يغن الرسولان عنهما اى عن المرأتين بحق ما بينهما وبينهما من الزواج اغناء ما من عذاب الله وقيل لهما عند موتهما او يوم القيامة ادخلا النار مع سائر الداخلين الذين لا وصلة بينهم وبين الانبياء او مع داخلها من اخوانها من قوم نوح وقوم لوط (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرات فرعون) هي آسية بنت مزاحم آمنت بموسى فعذبها فرعون بالا وتادلا ربعة (اذ قالت) وهى تعذب (رب ابنى عندك بيتا فى الجنة) فكانها أرادت الدرجة العالية لانه تعالى منزله عن المكان فعبرت عنها بقولها عندك (ونجى من فرعون وعمله) اى من عمل فرعون او من نفس فرعون الخبيثة وخصوصا من عمله وهو الكفر والظلم والتعذيب بغير جرم (ونجى من القوم الظالمين) من القبط كلهم وفيه دليل على أن الاستعاذة بالله والالتجاء اليه ومسئلة الخلاص منه عند المحن والنوازل من سير الصالحين (ومريم ابنة عمران التى أحصنت فرجها) من الرجال (فتفخنا) ففتح جبريل بأمرنا (فيه) فى العرج (من روحنا) المخلوقة تدبر وصدقت بكلمات ربها) اى بصحبه التى أنزلها على ادريس وغيره (وكتبه) بصرى وحفص يعنى الكتب الاربعة (وكانت من القانتين) لما كان القنوت صفة تشمل من قنت من القبيلين غلب ذكوره على أناته ومن للتبويض وبحوز أن يكون لا تداء الغاية على أنها ولدت من القانتين لأنها من أعقاب هرون أخى موسى عليهما السلام ومثل حال المؤمنين فى أن وصلة الكافرين لا تضرهم ولا تنقص شيئا من وابلهم وزلفاهم عند الله بحال امرأة فرعون ومنزلتها عند الله مع كونها زوجة أعدى أعداء الله ومريم ابنة عمران وما أوتيت من كرامة الدنيا والآخرة والأصطفاء على نساء العالمين مع ان قومها كانوا كفارا وفى طى هذين التمثيلين تعريض بامى المؤمنين المذكورتين فى اواخر سورة مريم من تت سرى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كرهه ومخذراهما على غض وجهه واشارة الى ان من حققهم نيكوا فى الاخلاص كهاتين المؤمنتين وألا يتكلمتا على أيهما زوجا رسول الله صلى الله عليه وسلم

سورة الملك مكية وهى ثلاثون آية وتسمى الواقعة والمنجية لأنها تقي وارثها من عذاب الخروجاء مرفوع من قرأها فى ليلة يمتأ كثيرا وأصيب

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تبارك) تعالى وتعظم عن صفات المخلوقين (سمى بيده الملك) تبارك وتعالى استيلاء

على كل موجود وهو مالك الملك يؤتية من يشاء ويقرعه ممن يشاء (وهو على كل شيء) من  
المقدورات او من الانعام والانتقام (قدير) قادر على الكمال (الذي خلق الموت) خبر  
مبتدأ محذوف او بدل من الذي قبله (والحياة) اى ما يصح بوجوده الاحساس والموت  
ضده ومعنى خلق الموت والحياة ايجاد ذلك المصحح واعدامه والمعنى خلق موتكم وحياتكم  
أبها المكلفون (ليبلوكم) ليمتحنكم بأمره ونهييه فيما بين الموت الذى يعم الامير والاسير والحياة  
التي لا تقي بعليل ولا طيب فيظهر منكم ما علم أنه يكون منكم فيجازيكم على عملكم لا على  
علمه بكم (أيكم) مبتدأ وخبره (أحسن عملا) اى أخلصه وأصوبه فالخالص أن يكون  
لوجه الله والصواب أن يكون على السنة والمراد أنه أعطاكم الحياة التي تقدرون بها على  
العمل وسلط عليكم الموت الذى هو داعيكم الى اختيار العمل الحسن على القبيح فإوراءه  
الا الهت والجزاء الذى لا بد منه وقدم الموت على الحياة لان أقوى الناس داعيا الى العمل  
من نصب موته بين عينيه فقدم لانه فيما يرجع الى المسوق له الآية أهم ولما قدم الموت الذى  
هو أثر صفة القهر على الحياة التي هي أثر اللطف قدم صفة القهر على صفة اللطف بقوله  
(وهو العزيز) اى الغالب الذى لا يعجزه من أساء العمل (الغفور) الستور الذى لا يأس  
منه أهل الاساءة والزلل (الذى خلق سبع سموات طباقا) مطابقة بعضها فوق بعض من  
طباق النعل اذا خصفها طباقا على طبق وهذا وصف بالمصدر او على ذات طباق او على  
طوبقت طباقا وقيل جمع طبق كجمل وجمال والخطاب فى (ما ترى فى خلق الرحمن)  
لرسول اول كل مخاطب (من تفاوت) تفاوت حمزة وعلى ومعنى البناءين واحد كالتعاهد  
والتعهد اى من اختلاف واضطراب وعن السدى من عيب وحقيقة التفاوت عدم  
التناسب كأن بعض الشيء يفوت بعضها ولا يلائمه وهذه الجملة صفة لطباقا وأصلها ما ترى  
فيهن من تفاوت فوضع خلق الرحمن موضع الضمير تعظيما لخلقهن وتنبيها على سبب  
سلامتهن من التفاوت وهو أنه خلق الرحمن وأنه بياهر قدرته هو الذى يخلق مثل ذلك  
الخلق المتناسب (فارجع ابصر) رده الى السماء حتى يصبح عندك ما أخبرت به بالمعينة فلا  
تبقى معك شبهة فيه (هل ترى من فطور) صدوع وشقوق جمع فطور وهو الشق (ثم ارجع  
البصر كرتين) كرر النظر مرتين اى كرتين مع الاولى وقيل سوى الاولى فتكون ثلاث  
مرات وقيل لم يرد الاقتصار على مرتين بل أراد به التكرير بكثرة اى كرر نظرك ودققه  
لما ترى حالا وعيا وجواب الامر (يتناب) يرجع (اليك البصر خاسئا) ذليلا او بعيدا  
كما ترى وهو حال من البصر (وهو حسير) كليل ممي ولم يرفها خلا (ولقد زينا السماء  
الدنيا) لا ترى من السماء انك يا منكم (بمصاييح) بكواكب مضيئة كاضاءة الصبح  
والمصاييح السرج سميت بها الكواكب والناس يزنون مساجدهم ودورهم بإيراد  
نصاييح قليل ولقد زينا السماء انوار التي اجتمعتم فيها بمصاييح اى بأى مصاييح لا توازيها  
بها بحكمه كضياءه (وجعلنا من رجونا لاشاطين) اى لاعدائكم الذين يخرجونكم من



النور الى الظلمات قال قتادة خلق الله النجوم لثلاث زينة للسماء ورجوما للشياطين  
وعلامات يهتدى بها فمن تأول فيها غير ذلك فقد تكلف ما لا علم له به والرجوم جمع رجوم  
مصدر سمي به ما يرجم به ومعنى كونها رجوما للشياطين أن يتفصل عنها شهاب قيس  
يؤخذ من ناري يقتل الجنى او يخبئه لان الكواكب لا نزول عن أما كتبها لانها قارة في الفلك  
على حالها (وأعتدنا لهم) للشياطين (عذاب السعير) في الآخرة بعد الاحراق بالشهب  
في الدنيا (وللذين كفروا بربهم) ولكل من كفر بالله من الشياطين وغيرهم (عذاب  
جهنم) ليس الشياطين المرجومون مخصوصين بذلك (وبئس المصير) المرجع جهنم  
(اذا ألقيوا فيها) طرحوا في جهنم كما يطرح الخطب في النار العظيمة (سمعوا لها) لجهنم  
(شهيقا) صوتا منكرا كصوت الحمر يشبه حسيبها المنكر الفظيع بالشهيق (وهي تقور)  
تغلي بهم غليان الرجل بما فيه (تكاد تميز) أي تتميزعني تتقطع وتفرق (من الغيظ) على  
الكفار فجعلت كالمغتظة عليهم استعارة لشدة غليانها بهم (كلما ألقى فيها فوج) جماعة  
من الكفار (سألهم خزنتها) مالك وأعوانه من الزبانية توبيخا لهم (ألم يأتكم نذير)  
رسول يخوفكم من هذا العذاب (قالوا بلى قد جاءنا نذير) اعتراف منهم بعدل الله  
واقرار بانه تعالى أزاح عنهم بيعث الرسل وانهذارهم ما وقعوا فيه (فكذبنا) أي  
فكذبناهم (وقلنا ما نزل الله من شيء) مما تقاؤون من وعد ووعيد وغير ذلك (ان أتم  
الافى ضلال كبير) أي قال الكفار للمنذرين ما أنتم الا في خطا علم والنذير بمعنى الاذار  
ثم وصف به منذورهم لغاؤهم في الاذار كأنهم ليسوا الا اذارا وجاز أن يكون هذا كلام  
الخزنة للكفار على ارادة القول ومرادهم بالضلال الهلاك اوسموا جزاء الضلال باسمه كما  
سمى جزاء السيئة والاعتداء سيئة واعتداء يسمى المشاكلة في علم البيان او كلام الرسل لهم  
حكوه للخزنة أي قالوا لنا هذا فلم نقبله (وقالوا لو كنا نسمع) الا نذارسامع طالب الحق  
(او نعقل) أي نعقله عقل متأمل (ما كنا في أصحاب السعير) في جملة أهل النار وفيه دليل على  
ان مدار التكليف على أدلة السمع والعقل وانهما حجتان ملزمتان (فاعترفوا بذنبهم) بكفرهم  
في تكذيبهم الرسل (فسحقا لأصحاب السعير) وضم الحاء يزيدو على فبعد اللهم عن رحمة الله  
وكرامته اعترفوا واجحدوا فان ذلك لا ينفعهم ويتبعه معنى مصدر وقع به في الآخرة  
(ان الذين يخشون ربهم بالغيب) قبل معاناة العذاب (هم منفرة) لذنوب (وجر كبير)  
أي الجنة (وأسرأ قولكم اواجهروا به) ظاهره الامر بأحد الامرين الاسرار والاجهار  
ومعناه ليستوعدكم اسراركم واجهاركم في علم الله بهما روى أن مشركي مكة كانوا ينادون  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخبره جبريل بمكة وفيه وثألوه منه فقلوا فيمن يثبته  
قولكم لئلا يسمع الله محرفا فزلت ثم علمه بقوله (نهيم ذات صدور) أي شمس  
أن تترجم الالسة عنها فكيف لا يعظم مدتكهم به (لا يسم من خالق) ربي من ربي  
فاعل يعلم (وهو اللطيف الخبير) أنكر أن لا يحيط به من ربه من خلقها

وصفته انه اللطيف اى العالم بدقائق الاشياء الخبير العالم بحقائق الاشياء وفيه اثبات خلق  
الاقوال فيكون دليلا على خلق افعال العباد وقال أبو بكر بن الاصم وجعفر بن حرب من  
مفعول والفاعل مضمروا والله تعالى فاحتالا بهذا النفي خلق الافعال (هو الذى جعل لكم  
الارض ذلولا) لينة سهلة مذللة لا تمنع المشى فيها (فامشوا فى مناكبها) جوانبها استدلالا  
واستزاقا ووجبا لها وطرقها (وكلوا من رزقه) اى من رزق الله فيها (واليه النشور) اى واليه  
نشوركم فهو سائلكم عن شكر ما أنعم به عليكم (أأنتم من فى السماء) اى من ملكوته فى السماء  
لانها مسكن ملائكته ومنها تنزل قضاياه وكتبه وأوامره ونواهيها فكانه قال أأنتم خالق السماء  
وملكه اولانهم كانوا يعتقدون التشبيه وأنه فى السماء وان الرحمة والعذاب ينزلان منه ف قيل لهم  
على حسب اعتقادهم أأنتم من تزعمون أنه فى السماء وهو متعال عن المكان (أن يخسف لكم  
الارض) كما خسف بقارون (فاذا هم تمور) تضطرب وتحرك (أم أنتم من فى السماء ان يرسل  
عليكم حاصبا) حجارة أن يرسل بدل من بدل الاشتمال وكذا ان يخسف (فستعلمون كيف  
نذير) اى اذا رأيتم المندرب علمتم كيف اذارى حين لا ينفعكم العلم (ولقد كذب الذين  
من قبلهم) من قبل قومك (فكيف كان نكير) اى انكارى عليهم اذا هلكتهم ثم نبه  
على قدرته على الخسف وارسال الحاصب بقوله (أولم يروا الى الطير) جمع طائر (فوقهم)  
فى الهواء (صافات) باسطات أجنحتهن فى الجوع عند طيرانهن (ويقبضن) ويضممنها  
ضربن بها جنوبهن ويقبضن معطوف على اسم الفاعل جملا على المعنى اى يصفقون  
ويقبضن اوصافات وقابضات واختيار هذا التركيب باعتبار أن أصل الطيران هو صف  
الاجنحة لان الطيران فى الهواء كالسباحة فى الماء والهواء للطائر كالماء للساجج والاصل فى  
السباحة مد الاطراف وبسطها وأما القبض فطارى على البسط للاستظهار به على التحرك  
فجاء بها وطارى بلفظ الفعل على معنى أنهم صافات ويكون منهن القبض تارة - اية  
كما يكون من الساجج (ما يمسكن) عن الوقوع عند القبض والبسط (الا الرحمن) بقدرته  
والا فالتقيل يتسفل طبعها ولا يعاو وكذا الوأمسك حفظه وتديره عن العالم لتهافت الافلاك  
وما يمسكن مستأنف وان جعل حالا من الضمير فى يقبضن يجوز (انه بكل شئ بصير) يعلم  
كيف يخلق وكيف يدبر العجائب (أمن) مبتدأ خبره (هذا) ويبدل من هذا (الذى هو  
جند لكم) ومحل (ينصركم من دون الرحمن) رفع نعت لجند محمول على اللفظ والمعنى من  
المشار اليه بالنصر غير الله تعالى (ان الكافرون الا فى غرور) اى ما هم الا فى غرور (أمن)  
هذا الذى يرزقكم ان أمسك رزقه) أم من يشار اليه ويقال هذا الذى يرزقكم ان  
أمسك رزقه ودنى عن التقدير ويجوز أن يكون اشارة الى جميع الاوثان لا اعتقادهم أنهم  
يحفظون من المواتب رزقون بركة آلهتهم فكأنهم الجند الناصروالرازق فلما لم يتعظون  
أضرب عنهم فقال (لنجر) تسادوا (فى عتو) استكبار عن الحق (وفور) وشراد  
عنه نتركه عنهم فلم يتبعوه ثم ضربهم الا للكافرين والمؤمنين قتال (أمن يمشى مكبا على



وجهه) اى ساقطا على وجهه يعثر كل ساعة ويمشى معتسفا وخير من (أهدى) أرشد  
 وأكب مطاوع كبه يقال كبته فأكب (أمن يمشى سويا) مستويا منتصبا سالما من  
 العثور والحرور (على صراط مستقيم) على طريق مستو وخير من محذوف لدلالة أهدى  
 عليه وعن الكلبي عنى بالكب أبوجهل وبالسوى النبي عليه السلام (قل هو الذى  
 أنشأكم) خلقكم ابتداء (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) خصها لانها آلات  
 العلم (قليل ما تشكرون) هذه النعم لانكم تشركون بالله ولا تخلصون له العبادة والمعنى  
 تشكرون شكرا قليلا وما زائدة وقيل القلة عبارة عن العدم (قل هو الذى ذرأكم)  
 خلقكم (فى الارض واليه تمحشرون) للحساب والجزاء (ويقولون) اى الكافرون  
 للمؤمنين اسنهاء (متى هذا الوعد) التى تعدوننا به يعنى العذاب (ان كنتم صادقين)  
 فى كونه فأعلمونا زمانه (قل انما العلم) اى علم وقت العذاب (عند الله وانما أنا نذير)  
 مخوف (مبين) ابين لكم الشرائع (فلما رأوه) اى الوعد يعنى العذاب الموعود (زلة)  
 قريبا منهم وانتصابها على الحال (سبئت وجوه الذين كفروا) اى ساءت رؤية الوعد  
 وجوههم بأن علتها الكتابة والمساء وغشيتها القفرة والسواد (وقيل هذا الذى) القائلون  
 الزبانية (كنتم به تدعون) تفتعلون من الدعاء اى تسألون تعجيله وتقولون اتنا بما تعدنا  
 اوهو من الدعوى اى كنتم بسببه تدعون انكم لا تبعثون وقرأ يعقوب تدعون (قل  
 رأيتم ان اهلكنى الله) اى امانتى الله كقوله ان امرؤ هلك (ومن معى) من أصحابى  
 (اورحمنا) او آخر فى آجالنا (فمن يجير) ينجى (الكافرين من عذاب أليم) مؤلم كان  
 كفار مكة يدعون على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين بالهلاك فأمر بان يقول  
 لهم نحن مؤمنون متربصون لاحدى الحسين امان نهلك كما تمنون فنقلب الى الجنة او  
 نرحم بالنصرة عليكم كما نرجو فانتم ما تصنعون من مجيركم وأنتم كافرون من عذاب النار  
 لا بد لكم منه (قل هو الرحمن) اى الذى ادعوك اليه الرحمن (آمنابه) صدقنا به ولم  
 نكفر به كما كفرتم (وعليه توكلنا) فوضنا اليه أمورنا (فستعلمون) اذا نزل بكم  
 العذاب وبالباء على (من هو فى ضلال مبين) نحن أم أمم (قد أُرْسِيتُمْ - أصبغت - أنكم  
 غورا) غائر اذا هب فى الارض لا تناله الدلاء وهو وصف بالمصدر كعدل بمعنى عادل (فمن  
 يأتيكم بماء معين) جار يصل اليه من أرادته وتليت عند ملحد فقال يأتى بالمعول والمعنى  
 فذهب ماء عينه فى تلك الليلة وعمى وقيل انه محمد بن زكريا المتطبب زاد الله بصيرة

﴿سورة ن مكية وهى اثنان وخمسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ن) الظاهر ان المراد به هذا الحرف من حروف المعجمة وأما قول السجسج . . . . .  
 ابن عباس انه الحوت الذى عليه الارض راسه به موت فمشكل لا . . . . . من الاعراب

سواء كان اسم جنس او اسم علم فالسكون دليل على انه من حروف المعجم (والقلم) اى  
ما كتب به اللوح او قلم الملائكة او الذى يكتب به الناس اقسام به لما فيه من المنافع والفوائد  
التي لا يحيط بها الوصف (وما يسطرون) اى ما يسطره الحفظة او ما يكتب به من الخير  
من كتب وما موصولة او مصدرية وجواب القسم (ما أنت بنعمة ربك) اى بانعامه  
عليك بالنبوة وغيرها فانت اسم ما وخبرها (بمجنون) وبنعمة ربك اعتراض بين الاسم  
والخبر والباء فى بنعمة ربك تتعلق بمحذوف ومحل النصيب على الحال والعامل فيها بمجنون  
وتقديره ما أنت بمجنون منعما عليك بذلك ولم تمنع الباء أن يعمل مجنون فيما قبله لانها زائدة  
لتأ كيد النفي وهو جواب قولهم وقالوا يا أيها الذى نزل عليه الذكر انك لمجنون (وان لك)  
على احتمال ذلك والصبر عليه (لا جراً) لثوابا (غير ممنون) غير مقطوع او غير ممنون عليك به  
(وانك لعلى خلق عظيم) قيل هو ما أمره الله تعالى به فى قوله خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض  
عن الجاهلین وقالت عائشة رضى الله عنها كان خلقه القرآن اى ما فيه من مكارم الاخلاق  
وانما استعظم خلقه لانه جاد بالكونين وتوكل على خالقهما (فستبصروا ويصرون) اى  
على قريب ترى ويرون وهذا وعد له ووعد لهم (بأيكم المفتون) المجنون لانه فتن اى محن  
بالمجنون والباء مزيدة او المفتون مصدر كالمفتول اى بأيكم المجنون وقال الزجاج الباء بمعنى فى  
تقول كنت ببلد كذا اى فى بلد كذا وتقديره فى أيكم المفتون اى فى اى الفريقين منكم المجنون  
فريق الاسلام او فريق الكفر (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله) اى هو أعلم بالمجاهين  
على الحقيقة وهم الذين ضلوا عن سبيله (وهو أعلم بالمهتدين) اى هو أعلم بالعقلاء وهم  
المهتدون (فلا تطع المكذبين) تهيج للتصميم على معاصياتهم وقد أرادوه على أن يعبد الله  
مدة وآلتهم مدة ويكفوا عنه غوائلهم (ودوا لوتدهن) لوتلين لهم (فيدهنون) فيلينون  
لك ولم ينصب باضمارة أن وهو جواب التمنى لانه عدل به الى طريق آخر وهو ان جعل خير  
مبتدا محذوف اى فهم يدهنون اى فهم الا أن يدهنون لطمعهم فى ادهانك (ولا تطع كل  
حلاف) كثير الحلف فى الحق والباطل وكفى به مزجرة لمن اعتاد الحلف (مهين) حقير  
فى الرأى والتميز من المهانة وهى القلة والحقارة او كذاب لانه حقير عند الناس (هماز)  
عياب طعان مغتاب (مشاء بنميم) نقال للحديث من قوم الى قوم على وجه السعاية والافساد  
بينهم والتميم والنميمة السعاية (مناع للخير) بحيل والخير المال او مناع أهله من الخير وهو  
الاسلام والمراد الوليد بن المغيرة عند الجمهور وكان يقول لبنية العشرة من أسلم منكم منعت  
رفدى (معتد) مجاوز فى الظلم حده (أنيم) كثير الاتام (عتل) غليظ جاف (بعد  
ذلك) بعد ساعدته من المثالب (زنيمة) دعى وكان الوليد دعيافى قریش ليس من سنخهم  
ادعاه أبوه بعد ثمان عشرة سنة من مولده وقيل بغت أمه ولم يعرف حتى نزلت هذه الآية  
والنظمه اذا خبئت خبت الشئ منها روى انه دخل على أمه وقال ان محمدا وصفنى بعشر  
صفات وجدت تسعافى فاد الزنيمة فلا علم لى به فان أخرتنى بحقيقته والا ضربت عنقك



فقالت ان أباك عتین وخفت أن يموت فيصل ماله الى غير ولده فدعوت راعيا الى نفسي  
 فأنت من ذلك الراعي (أن كان ذامال) متعلق بقوله ولا تطع اى ولا تطعم مع هذه المثالب  
 لان كان ذامال اى ليساره وحظه من الدنيا ويجوز أن يتعلق بما بعده اى لان كان ذامال  
 (وبنين) كذب باياتنا يدل عليه (اذ اتلى عليه آياتنا) اى القرآن (قال أساطير الاولين)  
 ولا يعمل فيه قال لان ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله أن حمزة وأبو بكر اى لأن كان ذامال  
 كذب أن شامى ويزيد ويعقوب وسهل قالوا المساعاب الوليد النبی صلی الله عليه وسلم كاذبا  
 باسم واحد وهو المجنون سماه الله تعالى بعشرة أسماء صادقا فان كان من عدله أن يجزى المسىء  
 الى رسول الله صلی الله عليه وسلم بعشرة كان من فضله ان من صلی عليه واحدة صلی الله عليه  
 بها عشرة (سنسمه) سنكويه (على الخرطوم) على أفعه مهانة له وعلماء يعرف به وتخصيص  
 الانف بالذکر لان الوسم عليه أبشع وقيل خطم بالسيف يوم بدر فبقيت سمة على خرطومه  
 (انا بلونا هم) امتحنا أهل مكة بالقحط والجوع حتى أكلوا الجيف والرمم بدعاء النبي صلی الله  
 عليه وسلم حيث قال اللهم اشد وطأتك على مضروا جعلها سنين كسنى يوسف (كيا بلونا  
 أصحاب الجنة) هم قوم من أهل الصلوات كانت لا بينهم هذه الجنة بقرية يقال لها ضروان  
 وكانت على فرسخين من صنعاء وكان يأخذ منها قوت سنته ويتصدق بالباقي على الفقراء فلما  
 مات قال بنوه ان فعلنا ما كان يفعل أبواضاق علينا الا مرو نحن اولو عيال فخله والبصر منها  
 مصبحين في السدف خيفة من المساكين ولم يستثنوا في عيهم فأحرق الله جنتهم وقال الحسن  
 كانوا كفارا والجمهور على الاول (اد أقسموا) حلفوا (ليصر منها) ليقطعن ثمرها  
 (مصبحين) داخلين في الصبح قبل انتشار الفقراء حال من فاعل ليصر منها (ولا يستثنون)  
 ولا يقولون ان شاء الله وسمى استثناء وان كان شرطاً بصورة لا نه يؤدي مؤدى الاستثناء من  
 حيث ان معنى قولك لا أخرج ان شاء الله ولا أخرج الا ان يشاء الله واحد (فطاف عليها  
 طائف من ربك) نزل عليها بلائ قيل انزل الله تعالى عليها ناراً فحرقها (وهم باثمون) اى في  
 حال نومهم (فأصبحت) فصارت الجنة (كالصريم) كالليل المظلم اى احترقت فاسودت  
 او كالصبح اى صارت ارضاً بيضاء بلا شجر وقيل كالصرومة اى كأنها صرمت لهلاك ثمرها  
 (فتنادوا مصبحين) نادى بعضهم بعضاً عند الصباح (أن غسر) كرسى حركتك  
 ولم يقل الى حركتكم لان الغدو اليه ليصرموه كان غدواً عليه اوضح من الغدو معنى الاقبال اى  
 فأقبلوا على حركتكم باكرين (ان كنتم صارمين) يريدون صرامه (فانطلقوا) ذهبوا  
 (وهم يخافون) يتسارون فيما بينهم لئلا يسمع المساكين (ان لا يدخلها) اى الجنة وان  
 مفسرة وقرئ بطرحها باضمار القول اى يخافون يقولون لا يدخلها (اليوم عليكم مسكين)  
 والتهى عن دخول المساكين ههنا عن اتمكين اى لا تمكنوه من الدخول (وغرس) و  
 حرد) على جد في المنع (قادرين) عند انفسهم على منع كذا عن قطفه واحداً من  
 والسرعة اى وغدوا قاصدين الى جنتهم سرعة قد رين عند انفسهم على صرامها وزى

منفعتنا عن المساكين اوهو علم للجنة اى غدوا على تلك الجنة قادرين على صرامها عند  
انفسهم (فلما رأوها) اى جنتهم محترقة (قالوا) فى بديهة وصورهم (اناضالون) اى  
ضالنا جنتنا وماهى بها ما رأوا من هلاكها فلما تأملوا وعرفوا انها هى قالوا (بل نحن  
محرومون) حرمانا خيرا لجنايتنا على انفسنا (قال اوسطهم) أعد لهم وخيرهم (أم أقل  
لكم لولا تسبحون) هلا تستثنون اذا الاستثناء التسييح لا لتقائهما فى معنى التعظيم لله لان  
الاستثناء تفويض اليه والتسييح تزيه له وكل واحد من التفويض والتزيه تعظيم أولوا  
تذكرون الله وتتوبون اليه من خبث نيتكم كان اوسطهم قال لهم حين عزموا على ذلك  
اذكروا الله وانتقامه من المجرمين وتوبوا عن هذه العزيمة الخبيثة فعصوه فغيرهم ولهذا  
(قالوا سبحان ربنا انا كنا ظالمين) فتكلموا بعد خراب البصرة بما كان يدعوهم الى التكلم  
به أولا وأقروا على انفسهم بالظلم فى منع المعروف وترك الاستثناء ونزهوه عن أن يكون ظالما  
(فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون) يلوم بعضهم بعضا بما فعلوا من الهرب من المساكين  
ويحيل كل واحد منهم اللائمة على الآخر ثم اعترفوا جميعا بانهم تجاوزوا الحد بقوله (قالوا  
يا ويلنا انا كنا طاغين) منع حق الفقراء وترك الاستثناء (عسى ربنا أن يبدلنا) وبالتشديد  
مدنى وأبو عمرو (خيرا منها) من هذه الجنة (انا الى ربنا راغبون) طالبون منه الخير  
راجون لعفوه عن مجاهدتنا بما بدلوا خيرا منها وعن ابن مسعود رضى الله عنه بلغنى انهم  
أخلصوا فابدهم بهاجنة تسمى الحيوان فيها غيب يحمل البغل منه عنقودا (كذلك العذاب)  
اى مثل ذلك العذاب الذى ذكرناه من عذاب الدنيا لمن سلك سبيلهم (ولعذاب الآخرة  
أكبر) أعظم منه (لو كانوا يعلمون) لما فعلوا ما يفضى الى هذا العذاب ثم ذكر ما عنده  
للمؤمنين فقال (ان للمتقين) عن الشرك (عند ربهم) اى فى الآخرة (جنات النعيم)  
جنات ليس فيها الا التمتع الخالص بخلاف جنات الدنيا (أفنجعل المسلمين كالمجرمين)  
استفهام انكار على قولهم لو كان ما يقول محمد حقا فنحن نعطي فى الآخرة خيرا مما يعطى هو  
ومن معه كفى الدنيا قليل لهم أنحيف فى الحكم فنجعل المسلمين كالكافرين ثم قيل لهم على  
طريقة الالتفات (مالكم كيف تحكمون) هذا الحكم الاعوج وهو التسوية بين المطيع  
والعاصى كأن أمر الجزاء مفوض اليكم حتى تحكموا فيه بما شئتم (أم لكم كتاب) من السماء  
(فيه تدرسون) تقرأون فى ذلك الكتاب (ان لكم فيه لما تنخرون) اى ان ما تختارونه  
وتشتهونه لكم والاصل تدرسون أن لكم ما تنخرون بفتح أن لانه مدروس لوقوع الدرس  
عليه رانما كسرت ليجىء اللام ويجوز أن يكون حكاية للمدرّوس كما هو كقوله وتركها  
عليه فى الآخرة من سلا على نوح وتخير الشئ واختاره اخذ خيره (أم لكم ايمان علينا)  
عهد ومؤكد بالايمن (بالغة) نعمت ايمان وبعلى (الى يوم القيامة) بالغة اى انها تبلغ  
ذلك اليوم وتنتهى اليه وشارة تبطال منها من الى ان يحصل المقسم عليه من التحكيم او بالمقدر  
انظر اى هى فائتة لكم عانى الى يوم القيامة لا تخرج عن عهدتها الا يومئذ اذا حكمتكم



وأعطيناكم ما تحكمون (ان لكم لما تحكمون) به لا تفسم وهو جواب القسم لان معنى  
 أم لكم إيمان علينا أم أقسمنا لكم بإيمان من غلظة متناهية في التوكيد (سألهم) أي المشركين  
 (أيهم بذلك) الحكم (زعم) كقيل بأنه يكون ذلك (أم لهم شركاء) أي ناس يشاركونهم  
 في هذا القول ويذهبون مذهبهم فيه (فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين) في دعواهم يعني  
 ان أحدا لا يسلم لهم هذا ولا يساعدهم عليه كما انه لا كتاب لهم ينطق به ولا عهد لهم به عند الله  
 ولا زعيم لهم يضمن لهم من الله بهذا (يوم يكشف عن ساق) ناصب الظرف فليأتوا أو  
 اذ كرمضمرا والجمهور على ان الكشف عن الساق عبارة عن شدة الامر وصعوبة الخطب  
 فمعنى يوم يكشف عن ساق يوم يشتد الامر ويصعب ولا كشف ثمة ولا ساق ولكن كنى به  
 عن الشدة لانهم اذا ابتلوا بشدة كشفوا عن الساق وهذا كما تقول للاقطع الشجيرة يده مغلوله  
 ولا يد ثمة ولا غل وانما هو كناية عن البخل وأما من شبه فلضيق عطنه وقلة نظره في علم البيان  
 ولو كان الامر كما زعم المشبه لكان من حق الساق ان يعرف لانها ساق معهودة عنده  
 (ويدعون) أي الكفارعة (إلى السجود) لا تكليفا ولكن توبيخا على تركهم السجود  
 في الدنيا (فلا يستطيعون) ذلك لان ظهورهم تصير كصياصي البقر لا تنثنى عند الخفض  
 والرفع (خاشعة) ذليلة حال من الضمير في يدعون (أبصارهم) أي يدعون في حال خشوع  
 أبصارهم (ترهقهم ذلة) يغشاهم صغار (وقد كانوا يدعون) على أسن الراس (إلى السجود)  
 في الدنيا (وهم سالمون) أي وهم أصحاء فلا يسجدون فلذلك منعوا عن السجود ثم (فذرني)  
 يقال ذرني وإياه أي كله إلى فاني أكتفيك (ومن يكذب) معطوف على المفعول او مفعول  
 معه (بهذا الحديث) بالقرآن والمراد كل أمره إلى واخل بيني وبينه فاني عالم بما ينبغي أن  
 يفعل به مطيق له فلا تشغل قلبك بشأنه وتوكل على في الانتقام منه تسلية لرسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وتهديد للمكذبين (سنستدرجهم) سندينهم من العذاب درجة درجة يقال  
 استدرجه إلى كذا أي استنزله إليه درجة درجة حتى يورطه فيه واستدراج الله تعالى العصاة  
 ان يرزقهم الصحة والنعمة فيجعلون رزق الله ذريعة إلى ازدياد المعاصي (من حيث  
 لا يعلمون) من الجهة التي لا يشعرون انه استدراج قيل كذا جرد في العصاة بعد  
 وأنسيناهم شكرها قال عليه السلام اذا رأيت الله تعالى يسم على عبد وهو مقيم على معصيته  
 فاعلم انه مستدرج وتلا الآية (وأملئ لهم) وأملأهم (الأكبر من متين) قوى شديد  
 فسمى احسانه وتمكينه كيدا كما سماه استدراجا لكونه في صورة الكيد حيث كان سببا  
 للهلاك والاصل ان معنى الكيد والمكر والاستدراج هو الاخذ من جهة الامس ولا يجوز  
 ان يسمى الله كائدا وما كرا أو مستدرجا (أم تسألهم) عن تبليغ الرسالة (أبصارهم)  
 مفرم (غرامة) (مثقلون) فلا يؤمنون استفهام بمعنى اني متى تطلب من  
 الوحي فيثقل عليهم ذلك فيمتنعون (أم عسى) أي عسى ان يمتنعوا (فهم يكتبون)  
 منه ما يحكمون به (فصبر حكيم ربك) وهو في غاية خير شررت عليهم

لأنهم وإن أمهلوا لم يمهلوا (ولا تكن كصاحب الحوت) كيونس عليه السلام في العجالة والغضب على القوم حتى لا تبلى يلائه والوقوف على الحوت لأن اذ ليس بظرف لما تقدمه اذ النداء طاعة فلا ينهى عنه بل مفعول محذوف أى اذكر (اذ نادى) دعاربه في بطن الحوت بلا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين (وهو مكظوم) مملوء غليظا من كظم السقاء اذا ملاًه (لولا ان تداركه نعمة) رحمة (من ربه) أى لولا ان الله أنعم عليه باجابة دعائه وقبول عذره (لتبذ) من بطن الحوت (بالراء) بالفضاء (وهو مذموم) معاتب بزلته لكنته رحم فتبذ غير مذموم (فاجتباه ربه) اصطفاه لدعائه وعذره (فجعله من الصالحين) من المستكملين لصفات الصلاح ولم يبق له زلة وقيل من الانبياء وقيل من المرسلين والوجه هو الاول لانه كان مرسلًا ونبيا قبله لقوله تعالى وان يونس لمن المرسلين اذ أبى الى الفلك المشحون الآيات (وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم) وبفتح الياء مدنى ان مخفقة من الثقلية واللام علمها زلقه وأزلقه ازاله عن مكانه أى قارب الكفار من شدة نظرهم اليك شذرا بعيون العداوة ان يزياوك بأبصارهم عن مكانك او يهلكوك لشدة حنقهم عليك وكانت العين فى بنى أسد فكان الرجل منهم يجوع ثلاثة أيام فلا يمر به شئ فيقول فيه لم أركاليوم مثله الا هلك فاريد بعض العيانيين على ان يقول فى رسول الله مثل ذلك فقال لم أركاليوم مثله رجلا فعصمه الله من ذلك وفى الحديث العين حق وان العين لتدخل الجمل القدر والرجل القبر وعن الحسن رقية العين هذه الآية (لما سمعوا الذكر) القرآن (ويقولون) حسدا على ما أوتيت من النبوة (انه المجنون) ان محمدا المجنون حيرة فى أمره وتنفيرا عنه (وما هو) أى القرآن (الا ذكر) وعظ (للعالمين) للجن والانس يعنى انهم جنتوه لاجل القرآن وما القرآن الا موعظة للعالمين فكيف يجن من جاء بمثله وقيل لما سمعوا الذكر أى ذكره عليه السلام وما هو أى محمد عليه السلام الا ذكر شرف للعالمين فكيف ينسب اليه الجنون والله أعلم

### ﴿سورة الحاقة احدى وخمسون آية مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الحاقة) الساعة الواجبة الوقوع الثابتة المجبى عالى هى آتية لا ريب فيها من حق يحق بالكسر أى وجب (ما الحاقة) مبتدأ وخبر وهما خبر الحاقة والاصل الحاقة ما هى أى أى شئ هى تفخيما لشأها وتعظيما لها أى حقها أن يستفهم عنها العظمها فوضع الظاهر موضع الضمير لزيادة التهويل (وما أدراك) وأى شئ أعلمك (ما الحاقة) يعنى انك لا علم لك بكنها ومدى عظمها لانه من العظم والشدة بحيث لا تبلغه دراية المخلوقين وما رى بالابتداء وأدراك الخبر والجملة بعده فى موضع نصب لانها مفعول ثان لا أدرى (كذبت نود وعاد القارعة) أى بالحاقة فوضعت القارعة موضعها لانها من أسماء القيامة وسميت بها



لأنها تفرع الناس بالافزاع والاهوال ولما ذكرها وفخمها أتبع ذكر ذلك ذكر من  
كذب بها وما حل بهم بسبب التكذيب تذكريا لاهل مكة وتخويفاهم من عاقبة تكذيبهم  
(فأما نمود فأهلكوا بالطاغية) بالواقعة المجاوزة للحد في الشدة واختلف فيها قليل الرغبة  
وقيل الصيحة وقيل الطاغية مصدر كالعافية اى بطغيانهم ولكن هذا لا يطابق قوله (وأما  
عاد فأهلكوا بريح) اى بالدبور لقوله صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا وأهلكت عاد  
بالدبور (صرصر) شديدة الصوت من الصرة الصيحة او باردة من الصر كانها التي كرر  
فيها البرد وكثر فهي تحرق بشدة بردها (عاتية) شديد العصف او عنت على خزانها فلم  
يضبطوها باذن الله غضبا على أعداء الله (سخرها) سلطها (عليهم سبع ليال وثمانية  
يام) وكان ابتداء العذاب يوم الاربعاء آخر الشهر الى الاربعاء الاخرى (حسوما) اى  
متابعة لا تنقطع جمع حاسم كشهود تمثيلا لتابعها بتتابع فعل الحاسم في اعادة الكى على  
الداء كرة بعد اخرى حتى ينحسم وجاز أن يكون مصدرا اى تحسم حسوما بمعنى تستأصل  
استئصالا (فترى) أيها المخاطب (القوم فيها) في مهاجها وفي الليالي والايام (صرعى)  
حال جمع صريع (كانهم) حال اخرى (أعجاز) أصول (نخل) جمع نخلة (خاوية)  
ساقطة او بالية (فهل ترى لهم من باقية) من نفس باقية او من بقاء كالطاغية بمعنى الطغيان  
(وجاء فرعون ومن قبله) ومن تقدمه من الامم ومن قبله بصرى وعلى اى ومن عنده من  
اتباعه (والمؤتفكات) قرى قوم لوط فهي اتفكت اى اقلبت بهم (بالخاطئة) بالخطا  
او بالفعلة او بالافعال ذات الخطا العظيم (فصموا) اى قوم لوط (رسول ربهم) لوطا  
(فأخذهم أخذة رابية) شديدة زائدة في الشدة كما زادت قبائحهم في القبح (انا لما طغى  
الماء) ارتفع وقت الطوفان على أعلى جبل في الدنيا خمسة عشر ذراعا (حملناكم) اى  
آباءكم (في الجارية) في سفينة نوح عليه السلام (لنجعلها) اى الفعلة وهي انجاء المؤمنين  
واغراق الكافرين (لكم تذكرة) عبرة وعظة (وتعبها) وتحفظها (اذن) بضم  
الذال غير نافع (واعية) حافظة لما تسمع قال قتادة وهي اذن عقلت عن الله وانفعت  
بما سمعت (فاذا ففخ في الصور نفخة واحدة) هي النفخة الاولى ريوت بها الناس  
والثانية يبعثون عندها (وحملت الارض والجبال) رفعتا عن موضعهما (فدكتا ذكة  
واحدة) دقتا وكسرتا اى ضرب بعضهما بعض حتى تندق وترجع كشيء مهيل وهباء منبثا  
(فيومئذ) فينثذ (وقعت الواقعة) نزلت النازلة وهي القيامة وجواب اذا وقعت ويومئذ  
بدل من اذا (واشقت السماء) فتحت أبوابا (فهي ومثدواهي) مسترخية ساقطة  
القوة بعدما كانت محكمة (والملك) للجنس بمعنى الجمع وهو أعم من الملائكة (على  
رجائها) جوانبها واحدها رجاء مقصور لانها اذا اشقت وهي مسكن الملائكة فيبعثون الى  
اطرافها (ويحمل عرش ربك فوقهم) فوق الملائكة الذين على أرجاء ربهم ثمانية  
منهم واليوم تحمله أربعة وزيدت أربعة أخرى يوم القيامة عرش محمد ثمانية صفوف

وقيل ثمانية أصناف (يومئذ تعرضون) للحساب والسؤال شبه ذلك بعرض الساطان  
العسكر لتعرف أحواله (لا تخفى منكم خافية) سريرة وحال كانت تخفى في الدنيا وبالياء  
كوفي غير عاصم وفي الحديث يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضتان  
فجدال ومغاذير وأما الثالثة فعندها تطير الصحف فيأخذ الفائز كتابه بيمينه والهالك  
كتاب به شماله (فأما) تفصيل للعرض (من أوتي كتابه بيمينه فيقول) سرور به لما يرى  
فيه من الخيرات خطا بالجماعة (هاؤم) اسم للفعل أي خذوا (اقرأوا كتابه) تقديره  
هاؤم كتابي اقرأوا كتابه فحذف الأول لدلالة الثاني عليه والعامل في كتابه اقرأوا عند  
البصريين لأنهم يعملون الأقرب والهاء في كتابه وحسابه وماله وسلطانه للسكت  
وحقها أن تثبت في الوقف وتسقط في الوصل وقد استحب إيثار الوقف إيثار الثبات الثبوتها في  
المصحف (أني ظننت) علمت وإنما أجرى الظن مجرى العلم لأن الظن الغالب يقوم  
مقام العلم في العادات والأحكام ولأن ما يدرك بالاجتهاد قلما يحلو عن الوسواس والخواطر  
وهي تفضي إلى الظنون فجاز إطلاق لفظ الظن عليها لملا بمحلو عنه (أني ملاق حسابه)  
معين حسابي (فهو في عيشة راضية) ذات رضا يرضى بها صاحبها كلابن (في جنة  
عالية) رفيعة المكان أو رفيعة الدرجات أو رفيعة المباني والقصور وهو خبر بعد خبر  
(قطوفها دانية) نمارها قريبة من مريدها ينالها القائم والقاعد والمتكبر يقال لهم  
(كلوا واشربوا هنيئا) أكلا وشربا هنيئا لا مكروه فيهما ولا أذى أو هنتم هنيئا على المصدر  
(بما أسفلم) بما قدمت من الأعمال الصالحة (في الأيام الخالية) الماضية من أيام الدنيا  
وعن ابن عباس هي في الصائم أي كالأشربوا بديل ما أمسكنم عن الكل والشرب لوجه  
الله (وأما من أوتي كتابه بشماله فيقول ياليتني لم أوت كتابه) لما يرى فيها من الفضائح  
(ولم أدر ما حسابه) أي ياليتني لم أعلم ما حسابي (ياليتها) ياليت الموتة التي فيها (كانت  
القاضية) أي القاطعة لا مري فلم أبعث بعدها ولم ألق ما ألقى (ما أغنى عني ماليه) أي لم  
ينفعني ما جمعته في الدنيا فساد في والمعول محذوف أي شيا (هلك عني سلطانيه) ملكي  
وتسلطى على الناس وبقيت فقيرا ذليلا وعن ابن عباس رضي الله عنهما ضلت عني حجتى  
أي بطلت حجتى التي كنت أحتج بها في الدنيا فيقول الله تعالى لخزنة جهنم (خذوه فعلوه)  
أي اجمعوا أيديه إلى عقه (ثم الجحيم صلوه) أي ادخلوه يعني ثم لا تصلوه إلا الجحيم وهي  
النار العظمى أو نصب الجحيم بعمل يفسره صلوه (ثم في سلسلة ذرعتها) طولها (سبعون  
ذراعا) ذراع المالك عز ابن جريج وقيل لا يعرف قدرها إلا الله (فادخلوه)  
والمعنى في تقديم السلسلة على المالك مثله في تقديم الجحيم على التصلية (أنه) تعليل كانه قيل  
داله يعذب هذا العذاب الشديد فأجيب بأنه (كان لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على  
صوام المسكين) على بذل المسكين وفيه إشارة إلى أنه كان لا يؤمن بالبعث لأن الناس  
لا يؤمنون بالسالكين الجزاء فيما يطعمونهم وأما يطعمونهم لوجه الله ورجاء الثواب في



الآخرة فاذا لم يؤمن بالبعث لم يكن له ما يحمله على اطعامهم اى انه مع كفره لا يحرض  
 غيره على اطعام المحتاجين وفيه دليل قوى على عظم جرم حرمان المسكين لانه عطفه  
 على الكفر وجعله دليلا عليه وقربنة له ولانه ذكر الحى دون الله ليعلم ان تارك الحى  
 اذا كان بهذه المنزلة فتارك الفعل احق وعن أبى الدرداء انه كان يحض امرأته على  
 تكثير المرق لاجل المساكين ويقول خلعتنا نصف السلسلة بالايمان فلنجلع نصفها بهذا  
 وهذه الآيات باطقة على ان المؤمنين يرحمون جميعا والكافرين لا يرحمون لانه قسم الخلق  
 بصدين فجعل صنفانهم اهل اليمين ووصفهم بالايمان بحسب قوله اى ظننت انى ملاق  
 حسابه وصنفا منهم اهل الشمال ووصفهم بالكفر بقوله انه كان لا يؤمن بالله العظيم وجاز  
 ان الذى يعاقب من المؤمنين انما يعاقب قبل ان يؤنى كتابه يمينه (فليس له اليوم ههنا  
 حميم) قريب يرفع عنه ويحترق له قلبه (ولا طعام الا من غسلين) غسالة اهل النار  
 فعلى من الغسل والنون زائدة وأريد به هنا ما يسيل من أبدانهم من الصديد والدم  
 (لا يأكله الا الخاطئون) الكافرون أصحاب الخطايا وخطئ الرجل اذا تعد الذنب (فلا  
 أقسم بما تبصرون) من الاجسام والارض والسماء (وما لا تبصرون) من الملائكة  
 والارواح فالخاصل انه أقسم بجميع الاشياء (انه) اى ان القرآن (لقول رسول كريم)  
 اى محمد صلى الله عليه وسلم او جبريل عليه السلام اى يقوله ويحكم به على ربه رساله من  
 عند الله (وما هو بقول شاعر) كما تدعون (قليلا ما تؤمنون ولا بقول كاهن) كما تقولون  
 (قليلا ما تدكرون) وبالباء فهما مكى وشامى ويعقوب وسهل وخفيف الذان كوفى غير  
 أبى بكر والقله فى معنى العدم يقال هذه ارض قلما تنبت اى لا تنبت أصلا والمعنى لا تؤمنون  
 ولا تدكرون البتة (تنزيل) هو تنزيل يانا لانه قول رسول نزل عليه (من رب العالمين  
 ولو تقول علينا بعض الاقاويل) ولو ادعى علينا شيئا لم نقله (لا تخذامنه باليمين) لقتله صبرا  
 كما فعل الملوك بمن يتكذب عليهم معاجلة بالسخط والا فقام فصور قتل الصبر بصورته  
 يكون اهل وهو ان يؤخذ بيده وتضرب رقبته وخص اليمين لان القتال اذا اراد ان يوقع  
 الضرب فى قتاه أخذ بيسره وادأ اراد ان يوقعه فى سوره كبيره سيبه سيبه  
 المصور لنظره الى السيف أخذ بيمينه ومعنى لا تخذامنه بيمينه لا تخذ بيمينه وكذا (ثم  
 لقطعنا منه الوتين) لقطعنا وتينه وهو ياط القلب ارافع مات صاحبه (فما منكم)  
 الخطاب للناس اول المسلمين (من أحد) من زائدة (عنه) عن قتل محمد وجمع (حاجزين)  
 وان كان وصف أحد لانه فى معنى الجماعة ومنه قوله تعالى مخرج من احسن رساله  
 (وايه) وان القرآن (اتذكرة) اعطاء (معتق) يعلم منكم مكد  
 القرآن (لحسرة على الكافرين) به السكذبه روات ابى بصير  
 القرآن (لحق اليقين) من اليقين ومحض ايتى رسيح  
 بذكر اسمه العظيم وهو قوله سبحانه

﴿ سورة المارج مكية وهي أربع واربعون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(سأل سائل) هو النضر بن الحرث قال ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو آتتنا بعذاب أليم أو هو النبي صلى الله عليه وسلم دعا بزول العذاب عليهم ولما ضمن سأل معنى دعا عدى تعديته كأنه قيل دعاداع (بعذاب واقع) من قولك دعا بكذا اذا استدعاه وطلبه ومنه قوله تعالى يدعون فيها بكل فاكهة وسأل بغيرهم من مدنى وشامى وهو من السؤال أيضا الا أنه خفف بالتلين وسائل مهموز اجماعا (للكافرين) صفة لعذاب اى بعذاب واقع كأن للكافرين (ليس له) لذلك العذاب (دافع) راد (من الله) متصل بواقع اى واقع من عنده أو بدافع اى ليس له دافع من جهته تعالى اذا جاء وقته (ذى المارج) اى مصاعد السماء للملائكة جمع معرج وهو موضع العروج ثم وصف المصاعد وبعد مداها فى العلو والارتفاع فقال (تعرج) تصعد وبالياء على (الملائكة والروح) اى جبريل عليه السلام خصه بالذكر بعد العموم لفضله وشرفه أو خلقهم حفظه على الملائكة كما ان الملائكة حفظه علينا أو أرواح المؤمنين عند الموت (اليه) الى عرشه ومهبط أمره (فى يوم) من صلة تعرج (كان مقداره خمسين ألف سنة) من سنى الدنيا لوصفه فيه غير الملك أو من صلة واقع اى يقع فى يوم طويل مقداره خمسون ألف سنة من سنيكم وهو يوم القيامة فاما ان يكون استطالة لشدة على الكفار اولانه على الحقيقة كذلك فقد قيل فيه خمسون موطن كل موطن ألف سنة وما قدر ذلك على المؤمن الا كما بين الظهر والعصر (فاصبر) متعلق بسأل سائل لان استعجال النضر بالعذاب انما كان على وجه الاستهزاء برسول الله صلى الله عليه وسلم والتكذيب بالوحى وكان ذلك مما يضجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر بالصبر عليه (صبرا جميلا) بلا جزع ولا شكوى (انهم) ان الكفار (يروونه) اى العذاب او يوم القيامة (بعيدا) مستحيلا (وزراه قريبا) كائنا لا محالة فالمراد بالبعيد البعيد من الامكان وبالقريب القريب منه نصب (يوم تكون السماء) بقرىباى يمكن فى ذلك اليوم او هو بدل عن فى يوم فيمن علقه بواقع (كالمهل) كدردى الزيت او كالغضة المذابة فى تلونها (وتكون الجبال كالعهن) كالصوف المصبوغ ألوانا لان الجبال جدد يصب وجر مختلف ألوانها وغرايب سود فاذا بست وطيرت فى الجواشيت العهن المنفوش اذا طيرت اخرج (ولا يسئل حميم حميما) لا يسأل قريب عن قريب لا شتغاله بنفسه وعن البرى والبرجى بضم الياء لا يسئل قريب عن قريب اى لا يطالب به ولا يؤخذ بذنبه (يبصرونهم) صه اى ما يبصرون معرفين اياهم أو مستأنف كانه لما قال ولا يسأل حميم حميما قيل لعله لا يبصره فبين بصرونهم ولكنهم لتشاغلهم لم يتمكنوا من تساؤلهم والواو ضمير اشبه الاول وهم ضمير الجحيم اى اى يبصر الاحياء الاحياء فلا يحفون عليهم وانما جمع بين ربيهم للحميمين لان ربيهم لا يقع موثق الجمع (يود المجرم) يتمنى المشرك وهو



مستأنف احوال من الضمير المرفوع او المنصوب من يصرونهم (لو يقتدى من عذاب  
 يومئذ) وبالفصح مدنى وعلى على البناء للاضافة الى غير متمكن (بينيه وصاحبته)  
 وزوجته (وأخيه وفصيلته) وعشيرته الادنين (التي تؤويه) تضمه انتماء اليها وبغير همز  
 يزيد (ومن في الارض جميعا) من الناس (ثم ينتجيه) الاقتداء عطف على يقتدى  
 (كلا) ردع للمجرم عن الودادة وتنبيه على أنه لا ينفعه الاقتداء ولا ينتجيه من العذاب  
 (انها) ان النار ودل ذكر العذاب عليها او هو ضمير مبهم ترجم عنه الخبر او ضمير القصة  
 (لظى) علم للنار (نزاعة) حفص والمفضل على الحال المؤكدة او على الاختصاص  
 للهويل وغيرهما بالرفع خبر بعد خبر لان اوعلى هي نزاعة (للشوى) لاطراف الانسان  
 كاليدن والرجلين او جمع شواة وهي جلدة الرأس تنزعها نزعا فترقبها ثم تعود الى ما كانت  
 (تدعو) باسمائهم يا كافر يا منافق الى الى اوتهلك من قولهم دعاك الله اى اهلكك ولما  
 كان مصيره اليها جعلت كانهادعته (من أدبر) عن الحق (وتولى) عن الطاعة (وجمع)  
 المال (فأوغى) فجعله في وعاء ولم يؤد حق الله منه (ان الانسان) أريد به الجنس  
 ليصح استثناء المصلين منه (خلق هاوعا) عن ابن عباس رضى الله عنهما تفسيره ما بعده  
 (اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا) والهلع سرعة الجزع عند مس المكروه  
 . سرعة المنع عند مس الخير وسأل محمد بن عبد الله بن طاهر ثعلبا عن الهلع فقال قد فسر  
 لله تعالى ولا يكون تفسير أبين من تفسيره وهو الذى اذا مال شر أظهر شدة الجزع واذا ناله  
 خير بخل به ومنعه الناس وهذا طبعه وهو مأمور بمخالفة طبعه وموافقة شرعه والشر  
 الضر والفقر والخير السعة والغنى او المرض والصحة (الا المصايين الذين هم على صلاتهم)  
 اى صلواتهم الخمس (دائمون) اى يحافظون عليها في مواقيتها وعن ابن مسعود رضى الله  
 عنه (والذين في أموالهم حق معلوم) يعنى الزكاة لانها مقدرة معلومة او صدقة يوظفها الرجل  
 على مسه يؤديها في أوقات معلومة (للسائل) الذى يسأل (والمحروم) الذى يعفف عن  
 السؤال فيحسب غنيا فيحرم (والذين يصدقون بيوم الدين) اى يوم الجزاء والحساب وهو  
 يوم القيامة (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) هم مؤذون وعرض ربهم عذاب  
 ربهم غير مأمنون) بالهمز سوى أبى عمرو اى لا ينبغي لاحد وان تغنى الاجتهاد والطاعة أن  
 يأمنه وينبغى أن يكون مترججا بين الخوف والرجاء (والذين هم لهروجهم حافظون الا  
 على أزواجهم) نسائهم (او ما ملكت أيمانهم) اى اماءهم (فإنهم غير ملومين) على ترك  
 الحفظ (فمن ابتغى) طلب متكحا (وراء ذلك) اى غير الزوجات والمملوكات (فأولئك  
 هم العادون) المتجاوزون عن الحلال الى الحرام وهذه الآية دل على حرمة السعة ورس  
 الدكران والبهايم والاستمراء الكف (والذين هم لام منهم) لام تهم كى رضى تناول  
 أمانات الشرع وأمانات اعداء (وعهدهم) اى عهودهم ويسخس به عهود الحق  
 والذور والامان (راعون) حافظون غير خامين ولا قصير رقيب الامان تدل

عليه العقول والعهد ما أتى به الرسول (والذين هم بشهادتهم) سهل ولا تف حفض  
 ويعتوب (قائمون) يقيمونها عند الحكم بلاميل الى قريب وشريف وترجيح للقوى  
 على الضعيف اظهار الصلابة في الدين ورغبة في احياء حقوق المسلمين (والذين هم على  
 صلاتهم يحافظون) كرر ذكر الصلاة لبيان أهم أولان احداهما للفرائض والاخرى  
 للنوافل وقيل الدوام عليها الاستكثار منها والمحافظة عليها ان لا تضيق عن مواقيها او الدوام  
 عليها أدائها في أوقاتها والمحافظة عليها حفظ أركانها وواجباتها وسببها وآدابها (أولئك)  
 أصحاب هذه الصفات (في جنات مكرمون) هما خبران (فقال) كتب معصولا اتباعا  
 لمصحف عثمان رضي الله عنه (الذين كفروا قبلك) نحوك معمول (مطعمين) مسرعين  
 حال من الذين كفروا (عن اليمين وعن الشمال) عن يمين النبي صلى الله عليه وسلم وعن  
 شماله (عزير) حال أي فراق شقي جمع عزة واصلمها عزوة كان كل فرقة تعزى الى غير من  
 تعزى اليه الاخرى فهم مفترقون كان المشركون يحتفون حول النبي صلى الله عليه وسلم  
 حلقة حلقة ورفقا فقا يستمعون ويستهمزون بكلامه ويقولون ان دخل هؤلاء الجنة كما يقول  
 محمد قلند دخلها قبلهم فنزلت (أيطمع كل امرئ منهم أن يدخل) بضم الياء وفتح الحاء سوى  
 المفضل (جنة بعيم) كالمؤمنين (كلا) ردع لهم عن طمعهم في دخول الجنة (انا خلقناهم  
 مما يعلمون) أي من النطفة المذرة ولذلك أبهم اشمارا بانه منصب يستحيان من ذكره فمن أين  
 يتشرفون ويدعون التقدم ويقولون لدخل الجنة قبلهم او معناه انا خلقناهم من نطفة كما  
 خلقنا بني آدم كلهم ومن حكما ان لا يدخل أحد الجنة الا بالايمن فلم يطمع أن يدخلها من  
 لا ييمان له (فلا أقسم رب المشارق) مطالع الشمس (والمغرب) ومغاربها (انا القادرون  
 على أن نبدل خيرا منهم) على أن هلكهم وبأنى بحلق أمثل منهم وأطوع لله (وما نحن  
 بمسوقين) بما جزيين (فذرهم) فذر المكذبين (يحوضوا) في باطلهم (ويلاعبوا) في  
 ديارهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) فيه العذاب (يوم) بدل من يومهم (يخرجون)  
 يفتح الياء وضم الراء سوى الاغشى (من الاجداث) القبور (سراعا) جمع سريع حال  
 أي الى الداعي (كانهم) حال (الى نصب) شامى وحفض وسهل نصب المفضل نصب غيرهم  
 وهو كل ما نصب وعبد من دون الله (يوقصون) يسرعون (خاشعة) حال من ضمير  
 يخرجون أي دالة (أبصارهم) يعنى لا يرفعونها لذللهم (ترهقهم ذلة) يفشاهم هوان  
 (ذلك يوم الذي كانوا يعدون) في الدنيا وهم يكذبون به

مرة يح عليا السلام مكيه وهي ثمان وعشرون آية ﴿

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿

﴿ ارسلا نوحا قين مسادا بسراية الساك (الى قومه أن أذر) خوف اصله ناز  
 - - - الحار راوص - - - وحملة عبد الحليل جرو عبد غيره نصب او أن مفسرة - - -



اى لان فى الارسال معنى القول (قومك من قبل أن يأتيهم عذاب أليم) عذاب الآخرة  
 او الطوفان (قال يا قوم) اضافهم الى نفسه اظهار الشفقة (انى لكم نذير) مخوف (مبين)  
 ابين لكم رسالة الله بلغة تعرفونها (أن اعبدوا الله) وحدوه وان هذه محوان انذرى الوجهين  
 (واتقوه) واحذروا عصيانه (واطيعون) فيما أمركم به وانها كم عنده وانما اضافها الى نفسه  
 لان الطاعة قد تكون لغير الله تعالى بخلاف العبادة (يعفر لكم) جواب الامر (من  
 دعوكم) للبيان كقوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان اول التبعض لان ما يكون بينه وبين  
 الخلق يؤاخذ به بعد الاسلام كالقصاص وغيره كذا فى شرح التأويلات (ويؤخركم الى  
 أجل مسمى) وهو وقت موتكم (ان أجل الله) اى الموت (اذا جاء لا يؤخر) لو كنتم  
 تعلمون (اى لو كنتم تعلمون ما يحل بكم من الندامة عند انقضاء أجلكم لا تتم قيل ان  
 الله تعالى قضى مثلا ان قوم نوح ان آمنوا عمرهم ألف سنة وان لم يؤمنوا أهلكهم على رأس  
 تسعمائة فقبل لهم أموا يؤخركم الى أجل مسمى اى تبلغوا ألف سنة ثم أخرجهم الى ألف اذا  
 جاء لا يؤخر كما يؤخر هذا الوقت وقيل ايهم كانوا يحافون على أنفسهم الا هلاك من قومهم  
 بايمانهم واجابتهم لنوح عليه السلام فكانه عليه السلام امهم من ذلك ووعدهم ايهم بايمانهم  
 يقولون الى الاجل الذى صرب لهم لو لم يؤمنوا اى اسكنهم ان أسلمتم بقيتم الى أجل مسمى آمين  
 من عدوكم (قال رب انى دعوت قومي ليلا ونهارا) دائما لا تتور (ثم زدتم - عافى  
 لا فرارا) عن طاعتك وسب ذلك الى دعائه لحصوله عنده وان لم يكن الرعاء سببا لفرار  
 الحقيقة وهو كقوله وأما الذين فى قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم والقرآن لا يكون  
 سببا لردة الرجس وكان الرجل يذهب فانه الى نوح عليه السلام فيقول احذر هذا فلا  
 يغرك فان أبى قد وصانى به (وانى كعادتهم) الى الامان لك (لغفرانهم) اى ليؤمنوا فتعبر  
 لهم فاكتمى نذكر المسبب (جعلوا أصابعهم فى آذانهم) سدوا مسامعهم لا يسمعون كلامى  
 (رستغشوا ثيابهم) وتغطوا ثيابهم لئلا يصرونى كراهة البطار الى وجهه من يصحهم فى دين  
 الله (وأصروا) وأقاموا على كفرهم (واستهكروا استكمارا) وتعظموا عن اجابتي  
 ودكر المصدر دليل على نوط استكمارهم (ثم انى دعوتهم حمارا) حمارا - موصوع  
 الحال اى مجاهرا او مصدر دعوتهم كفعد القرفصاء - حمارا - روى - عافى - يهوى  
 ظهرت لهم الدعوة فى المحافل (ثم انى أعلنت لهم وأسررت لهم اسريرا) اى خطبت دعاءهم  
 بالعلانية بدعاء السرفا لخالص ابد دعاءهم ليلا ونهارا فى اسررت دعاءهم حمارا - دعاءهم فى السر  
 والعلن وهكذا فعل الامر بالمعروف اتدنى لاهون ثم الاشد - ثم دنتهم باسم صراحة  
 فى السرفا لم قبلوا شئ المحاهرة فلما توارثت جميع من لا سرار ولا اعلان وتحتسب عن  
 تعاقد الاحوال لان - رأيتهم - اسررتهم - لا يسمعون - عافى - روى - عافى - يهوى  
 (فقلت استغفروا لكم) - لتستغفروا لان - روى - عافى - يهوى - عافى - يهوى  
 فهو من الكفر وان كان عاصيا - روى - عافى - يهوى - عافى - يهوى - عافى - يهوى

من ينسب اليه (يرسل السماء) المطر (عليكم مدرارا) كثيرة الدرور ومفعال يستوي فيه  
المذكر والمؤنث (ويمددكم بأموال وبنين) يزدكم أموالا وبنين (ويجعل لكم جنات)  
بساتين (ويجعل لكم أنهارا) جارية لمزارعكم وبساتينكم وكانوا يحبون الأموال  
والأولاد فحركوا بهذا على الإيمان وقيل لما كذبوه بعد طول تكرير الدعوة حبس الله  
عنهم القطر وأعقم أرحام نسائهم أربعين سنة أو سبعين فوعدهم أنهم إن آمنوا رزقهم الله  
الخصب ورفع عنهم ما كانوا فيه وعن عمر رضي الله عنه أنه خرج يستسقى فآزاد على  
الاستغفار قيل له ما رأيتك استسقيت فقال لقد استسقيت بمجاديع السماء التي يستنزل بها  
المطر شبه عمر الاستغفار بالأنواء الصادقة التي لا تخطئ وقرأ الآيات وعن الحسن أن رجلا  
شكا إليه الجذب فقال استغفر الله وشكا إليه آخر الفقر وآخرلة النسل وآخرلة ريع أرضه  
فأمرهم كلهم بالاستغفار فقال له الربيع بن صبيح أنك رجال يشكون أبوابا فأمرتهم كلهم  
بالاستغفار فتلا الآيات (مالكم لا ترجون الله وقارا) لا تخافون الله عظمة عن الإخفش  
قال والرجاء هنا الخوف لأن مع الرجاء طرفا من الخوف ومن اليأس والوقار العظمة  
أولا تأملون له توقيرا أي تعظيما والمعنى مالكم لا تكونون على حال تأملون فيها تعظيم الله  
أيكم في دار الثواب (وقد خلقكم أطوارا) في موضع الحال أي مالكم لا تؤمنون بالله  
والحال هذه وهي حال موجبة للإيمان به لانه خلقكم أطوارا أي تارات وكرات خلقكم  
أولا نطفة ثم خلقكم علقة ثم خلقكم مضغا ثم خلقكم عظاما ولحمًا بينهم أولا على  
النظر في أنفسهم لأنها أقرب ثم على النظر في العالم وما سوى فيه من العجائب الدالة على  
الصانع بقوله (ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا) بعضا على بعض (وجعل القمر  
فيه نورا) أي في السموات وهو في السماء الدنيا لأن بين السموات ملائكة من حيث أنها  
طباق فجاز أن يقال فيه نورا وإن لم يكن في جميعها كما يقال في المدينة كذا وهو في بعض  
نواحيها وعن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم أن الشمس والقمر وجوههما مما يلي  
السموات وظهورهما مما يلي الأرض فيكون نور القمر محيط بجميع السموات لأنها لطيفة  
لا تحجب نوره (وجعل الشمس سراجا) مصباحا يبصر أهل الدنيا في ضوئها كما يبصر أهل  
البيت في ضوء السراج ما يحتاجون إلى ابصاره وضوء الشمس أقوى من نور القمر وأجمعوا  
على أن الشمس في السماء الرابعة (والله أنبتكم من الأرض) أنشأكم استعيرت نباتات  
للإنشاء (نباتا) فنبتم نباتا (ثم يعيدكم فيها) بعد الموت (ويخرجكم) يوم القيامة  
(إخراجا) أكره بالمصدر أي أي إخراج (والله جعل لكم الأرض بساطا) مبسوطة  
(لتسكروا فيها) استأبر عليها كما يتقلب الرجل على ساطه (سبلا) طرقا (فجاجا) واسعة  
أو مختلفة (قال روح ربهم عصوني) فيما أمرتهم به من الإيمان والاستغفار (واتبعوا)  
أي السفلة والفقراء (من لم يرده ساله ورأه) أي الرؤساء وأصحاب الأموال والأولاد وولده  
مكي وعراقي وغير عاصم وهر جمع راد كاسد وأسد (الآخسارا) في الآخرة (ومكروا)



معطوف على لم يزدده وجمع الضمير وهو راجع الى من لانه في معنى الجمع والمسا كرونهم  
 الرؤساء ومكرهم احتياهم في الدين وكيدهم لنوح وتحريش الناس على أذاه وصددهم عن  
 الميل اليه (مكرا كبارا) عظيما وهو أكبر من الكبار وقرئ به وهو أكبر من الكبير  
 (وقالوا) أي الرؤساء لسفلتهم (لا تذرنا آلهتكم) على العموم أي عبادتها (ولا تذرنا ودا)  
 بفتح الواو وضمة هاء وهو قرعة مافع لغتان صنم على صورة رجل (ولاسواعا) هو على صورة  
 امرأة (ولا يغوث) هو على صورة أسد (ويعوق) هو على صورة فرس وهما لا ينصرفان  
 للتعريف ووزن الفعل ان كانا عريين وللتعريف والعجمة ان كانا أعجميين (ونسرا) هو  
 على صورة نسر أي هذه الاصنام الخمسة على الخصوص وكانها كانت أكبر أصنامهم  
 وأعظمها عندهم فخصوها بعد العموم وقد انتقلت هذه الاصنام عن قوم نوح الى العرب  
 فكان ود لكب وسواع لهمدان ويغوث لمذبح ويعوق لمراد ونسر لمير وقيل هي أسماء  
 رجال صالحين كان الناس يقتدون بهم بين آدم ونوح فلما ماتوا صورهم ليكون ذلك أدعى  
 لهم الى العبادة فلما طال الزمان قال لهم ابليس انهم كانوا يعبدونهم فعبدوهم (وقد أضلوا)  
 أي الاصنام كقوله انهم أضلوا (كثيرا) من الناس او الرؤساء (ولا تزد الظالمين) عطف  
 على رب انهم عصوني على حكاية كلام نوح عليه السلام بعد قال وبعد الواو والناثبة عنه  
 ومعناه قال رب انهم عصوني وقال لا تزد الظالمين أي قال هذين القولين وهما في محل الصب  
 لانهما مفعولان (الا ضللا) هلا كما كقوله ولا تزد الظالمين الا تبارا (بما خطيئاتهم)  
 خطاياهم أبو عمرو أي ذنوبهم (اغرقوا) بالطوفان (فادخلوا نارا) عظمة وتقديم بما  
 خطيئاتهم لبيان ان لم يكن اغراقهم بالطوفان وادخالهم في النيران الا من أجل خطيئتهم  
 وأكدها المعنى بزيادة ما وكفى بهامز جرة لم تكتب الخطايا فان كفر قوم نوح كان واحدة  
 من خطيئتهم وان كانت كبرا من والثاء في فادخلوا الا يذان بأهم عذبوا بالا حراق عقيب  
 الاغراق فيكون دليلا على اثبات عذاب القبر (فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا)  
 يصرونهم ويمنعونهم من عذاب الله (وقال نوح رب لا تذر على الارض من الكافرين  
 ديارا) أي أحدا يدور في الارض وهو فعال من الدور وهو من الاسماء المستعملة في النفي  
 العام (انك ان تذرهم) ولا تتركهم (يضربوا عبادك) أي عبيدك ولا يتركوا  
 كفارا) الا من اذابك فجزوا كفروا قال ذلك لان الله تعالى أخبره بقوله لن يؤمن من قومك  
 الا من قد آمن (رب اغفر لي ولوالدي) وكانا مسلمين واسم أبيه ملك واسم أمه شمعاء وقيل  
 هما آدم وحواء وقرئ ولولدي يريد ساما وحاما (ولمن دخل بيتي) منزلي او مسجدي او  
 سفيتي (مؤمنا) لانه علم ان من دخل بيته مؤمنا لا يعود الى الكفر (وللمؤمنين والمؤمنات)  
 الى يوم القيامة خص أولاد من يصل به لانهم أولاد وأحق بدعائه ثم عزم المؤمنين ثم  
 (ولا تزد الظالمين) أي لكافرين (الا تبار) به كما هكوا قال ابن عباس رضي الله عنهما  
 دعا نوح عليه السلام دعوتين أحدهما بمؤمنين بالغة زكوة في كبره في التبار

وقد أجيت دعوته في حق الكفار بالتبارك استحال أن لا تستجاب دعوته في حق المؤمنين  
واختلف في صبيانهم حين أغرقوا قيل أعظم الله أرحام نسائهم قبل الطوفان بأربعين سنة  
فلم يكن معهم صبي حين أغرقوا وقيل علم الله براءتهم فأهلكوا بغير عذاب والله أعلم

﴿سورة الجن مكية وهي ثمان وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل) يا محمد لا متك (أوحى إلى أنه) أن الأمر والشأن أجمع وأعلى فتح أنه لا نه فاعل أوحى وأن  
لو استقاموا وأن المساجد للعطف على أنه استمع فأن مخيفة من الثقلة وأن قد بلغوا التعدي يعلم  
اليها وعلى كسر ما بعد فاء الحزاء وبعد القول نحو فان له نار جهنم وقالوا باسمه معالاه مبتدأ محكي  
بعد القول وأختلفوا في فتح الهمزة وكسرها من أنه تعالى جدر بنا إلى وأنامنا المسلمون ففتحها  
شامى وكوفى غير أبي بكر عطاء على أنه استمع أو على محل الجار والمحرور في آمنابه تقديره  
صدقناه وصدقنا أنه تعالى جدر بنا وأنه كان يقول سفهنا إلى آخرها وكسرها غيرهم عطاء على  
الاسم معناه وهم يفتنون على آخر الآيات (استمع نهر) جماعة من الثلاثة إلى العشرة (من  
الجن) جن نصيبين (قَالُوا) لقومهم حين رجعوا إليهم من استماع قراءة النبي صلى الله  
عليه وسلم في صلاة العجر (الاسم معناه قرآنا عجبا) عجيبا بديعاً ما يتأثر الكتب في حسن  
نظمه وصحة معانيه والعجب ما يكون خارجاً عن العادة وهو مصدر وضع موضع العجيب  
(يهدي إلى الرشـد) يدعوا إلى الصواب وإلى التوحيد والإيمان (فآمنابه) بالقرآن ولما  
كان الإيمان به إيماناً بالله ووحيداً نيته وبرائة من الشرك قالوا (ولن نشرك بر بنا أحداً)  
من خلقه وجاز أن يكون الضمير في به لله تعالى لأن قوله بر بنا يفسره (وأنه تعالى جدر بنا)  
عظمته يقال جدر فلان في عيني أي عظم ومنه قول عمر وأونس كان الرجل إذا قرأ البقرة  
وآل عمران جدد فينا أي عظم في عيوننا (ما اتخذ صاحبة) زوجة (ولا ولداً) كما يقول  
كفار الحن والاس (وأنه كان يقول سفهنا) جاهلنا وإليس أذليس فوقه سفهه (على  
الله شططا) كفر بعده عن الصواب من شطت الدار أي بعدت أو قولاً يحوز فيه عن الحق  
وهو نسبة الصاحبة والولد إليه والشطط مجاوزة الحد في الظلم وغيره (وأنا ظننا أن لن نقول  
الاس والحن على الله كذا) قولاً كذا ما أو مكذباً فيه أو نصب على المصدر إذا الكذب  
مع من القول أي كان في ظننا أن أحدنا يكذب على الله بنسبة الصاحبة والولد إليه فكما  
يحدثهم فيه ضياء إلى الحق بين لما بالقرآن كذبهم كان الرجل من العرب إذا نزل بمخوف  
من الأرض ترس ترس به هذا الواسي من سهاء قومه يريد كبير الحن فقال (وأنه كان  
رجال من الاس ترس من الحن وزادوهم) أي زاد الانس الحن باستعدادهم بهم  
بينة طرفة وسر رآه رآه والاس أو زاد الحن الانس رهقائماً  
بندته راحل رده في المختار (واسم) وأن الحن (طوا) كما ظنهم





يدخله (عذابا بعدا) شاقا بعد رصدا يقال صعد صعدا وصعدا فوصف به العذاب لانه  
يتصعد المذنب اى يعلوه ويغلبه فلا يطيقه ومنه قول عمر رضى الله عنه ما تصعدنى شئ  
ما تصعدنى خطبة النكاح اى ما شق على (وان المساجد لله) من جملة الموحى اى اوحى  
الى ان المساجد اى البيوت المبنية للصلاة فيها لله وقيل معناه ولان المساجد لله فلا تدعو  
على ان اللام متعلقة بلاتدعوا اى (فلا تدعوا مع الله أحدا) فى المساجد لانها خالصة لله  
ولعبادته وقيل المساجد أعضاء السجود وهى الجهة واليدان والركبتان والقدمان (وانه  
لما قام عبد الله) محمد عليه السلام الى الصلاة وتقديره وأوحى الى أنه لما قام عبد الله (يدعوه)  
يعبده ويقرأ القرآن ولم يقل نبي الله او رسول الله لانه من أحب الاسماء الى النبي صلى الله  
عليه وسلم ولانه لما كان واقفا فى كلامه صلى الله عليه وسلم عن نفسه جىء به على ما يقتضيه  
التواضع اولان عبادة عبد الله لله ليست بمستبعد حتى يكونوا عليه لبدا (كادوا) كاد الجن  
(يكونون عليه لبدا) جماعات جمع لبدة تعجبا مما رأوا من عبادته واقتداء أصحابه به واعجابا  
بما تلاه من القرآن لانهم رأوا ما لم يروا مثله (قل انما أدعوا ربى) وحده قال غير عاصم  
وحمة (ولا أشرك به أحدا) فى العبادة فلم تتمجبون وتزدحمون على (قل انى لا أملك لكم ضرا)  
مضرة (ولا رشدا) نعموا وأراد بالضر النعى بدليل قراءة أبى غيا ولا رشدا يعنى لا يستطيع  
ان أضركم وان أنفعكم لان الضر والنافع هو الله (قل انى لن ينجينى من الله احد) لن يدفع  
عنى عذابه أحدان عصيته كقول صالح عليه السلام فمن ينصرنى من الله ان عصيته (ولن أجد  
من دونه ملتحدا) ملتحجا (الا بلاغ من الله) استثناء من لا أملك اى لا أملك لكم ضرا ولا رشدا  
الا بلاغ من الله وقل انى لن ينجينى اعتراض لتأكيده فى الاستطاعة عن نفسه وبيان عجزه  
وقيل بلاغ بدل من ملتحدا اى لن أجد من دونه منجى الا ان أبلغ عنه ما أرسلنى به يعنى  
لا يخينى الا ان أبلغ عن الله ما أرسلت به فان ذلك يخينى وقال القراء هذا شرط وجزاء وليس  
باستثناء وان منفصلة من لا وتقديره ان لا أبلغ بلاغا اى ان لم أبلغ لم أجد من دونه ملتحجا ولا  
مجيئا لى كقولك ان لا قياما فقعودا والبلاغ فى هذه الوجوه يعنى التبليغ (ورسلاته)  
عطف على بلاغا كانه قيل لا أملك لكم الا التبليغ والرسالات اى الا أن أبلغ عن الله فأقول  
قال الله كذا ناسبا لقوله اليه وان أبلغ رسالته التى أرسلنى بها بلا زيادة ونقصان ومن ليست  
بصلة للتبليغ لانه يقال بلغ عنه انما هى بمنزلة من فى راءة من الله اى بلاغا كائنا من الله  
(ومن يعص الله ورسوله) فى ترك القبول لما أنزل على الرسول لانه ذكر على أثر تبليغ  
الرسالة (فانذارا) ترجعهم خالدين فيها أبدا) وحذف قوله له وجمع فى خالدين للفظ من ومعناه  
(حق) يتعلق به مذكوف دلت عليه الحال كانه قيل لا يزالون على ما هم عليه حتى (اذا رأوا  
ما يوعدون) من العذاب (فسيعلمون) عند حلول العذاب بهم (من أضعف باصرا  
وأقل عددا) أهم أم المؤمنون اى الكافرون لا باصر له يومئذ والمؤمن ينصره الله وملائكته  
وأندوه (قل ان أدري) ما أدري (أقرب ما توعدون) من العذاب (أم يجعل له ربي)



وفتح الياء حجازي وأبو عمرو (أمدًا) غاية بعيدة يعني انكم تعذبون قطما ولكن لا أدري أهو حال أم مؤجل (عالم الغيب) هو خير مبتدأ أي هو عالم الغيب (فلا يظهر) فلا يطلع (على غيبه أحدًا) من خلقه (الامن ارتضى من رسول) الارسولا قد ارتضاه اعلم بعض الغيب ليكون اخباره عن الغيب معجزة له فانه يطلعه على غيبه ما شاء ومن رسول بيان لمن ارتضى والولى اذا أخبر بشئ فظهر فهو غير جازم عليه ولكنه أخبر بناء على رؤياه او القراسة على ان كل كرامة للولى فهي معجزة للرسول وذكر في التأويلات قال بعضهم في هذه الآية دلالة تكذيب المنجمة وليس كذلك فان فيهم من يصدق خبره وكذلك المتطية يعرفون طبائع النبات وذا لا يعرف بالتأمل فعلم بانهم وقفوا على علمه من جهة رسول انقطع أثره وبقي علمه في الخلق (فانه يسلك) يدخل (من بين يديه) يدى الرسول (ومن خلفه رصدًا) حنطة من الملائكة يحفظونه من الشياطين ويصممونه من وساوسهم وتخاليطهم حتى يبلغ الوحي (ليعلم) الله (أن قد أبلغوا) أي الرسل (رسالات ربهم) كاملة بلا زيادة ولا نقصان الى المرسل اليهم أي يعلم الله ذلك موجودا حال وجوده كما كان يعلم ذلك قبل وجوده انه يوجد وحد الضمير في من بين يديه للفظ من وجمع في أبلغوا المعناه (وأحاط) الله (بما لديهم) بما عند الرسل من العلم (وأحصى كل شئ عددا) من القطر والرمل وورق الاشجار وزبد البحار فكيف لا يحيط بما عند الرسل من وحيه وكلامه وعدد احوال أي وعلم كل شئ معدودا محصورا او مصدر في معنى احصاء والله أعلم

﴿سورة المزمل صلى الله عليه وسلم مكية وهي تسع عشرة آية بصرية وثمان عشرة شامية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها المزمل) أي المزمل وهو الذي تزمّل في ثيابه أي تلفف بها بادغام التاء في الزاى كان النبي صلى الله عليه وسلم نائما بالليل زملا في ثيابه فأمر بالقيام للصلاة بقوله (قم الليل لا قليلا نصفه) بدل من الليل والاقليلا استثناء من قوله نصفه تقديره قم نصف الليل الا قليلا من نصف الليل (او انقص منه) من النصف بضم الواو وغير عاصم وحمة (فلا) الى الثلث (او زد عليه) على النصف الى الثلثين وامرؤ التخيير بين سريتين - يتوم أقل من نصف الليل على البت وبين أن يختار أحد الأمرين وهما النقصان من النصف والزيادة عليه وان جعلت نصفه بدلا من قليلا كان خيرا بين ثلاثة أشياء بين قيام نصف الليل تاما وبين قيام الناقص منه وبين قيام الزائد عليه وانما وصف النصف بالقلة بالنسبة الى الكل والافاطلاق لفظ القليل ينطلق على ما دون النصف ولهذا قلنا اذا أقرأن لقلا ن عليه الف درهم الا قليلا انه يلزمه أكثر من نصف الالف (ورتل القرآن) بين وفص - ر المرتل أي المفليح الاسنان وكلام رتل بالتحريك أي مرتل وتفر رتل أيضا - ك - مستوى البنيان او أقرأ على تودة بتبيين الحروف وحفظ 'اوقوف' واشياء الخركات (رتيلة) هو

[illegible]



فأخبرنا من البناني وغيره فجاءوا فلم يزلوا به حتى شرب شرقة من سويق (وم) مصوب  
بما في لدينا من معنى الفعل أي استقر للكفار لدينا كذا وكذا يوم (ترجف الأرض والجبال)  
أي تحرك حركة شديدة (وكادت الجبال كثيبا) رملا مجتمعا من كتب الشيء إذا جمعه  
كأنه فعل بمعنى مفعول (مهيلا) سائلا بعد اجتماعه (أما أرسلنا إليكم) يا أهل مكة (رسولا)  
يعني محمد عليه السلام (شاهدا عليكم) يشهد عليكم يوم القيامة بكمركم وتكذيبكم (كما أرسلنا  
إلى فرعون رسولا) يعني موسى عليه السلام (فعصى فرعون الرسول) أي ذلك الرسول  
إذا السكرة إذا أعيدت معرفة كان الثاني عين الأول (فأخذاه أخذًا وبيلًا) شديدًا  
غليظًا وإنما خص موسى وفرعون لأن خبرهما كان منتشرًا بين أهل مكة لأنهم كانوا  
جيران اليهود (فكيف تتقون أن كفرتم يوما) هو مفعول تتقون أي كيف تتقون  
عذاب يوم كذا أن كفرتم أو ظرف أي فكيف لكم التقوى في يوم القيامة أن كفرتم في  
الديار ومنصوب بكفرتم على تأويل جحدتم أي كيف تتقون الله وتحشونه إن جحدتم  
يوم القيامة والجزاء لأن تقوى الله خوف عقابه (يجعل الولدان) صفة ليوما والعائد محذوف  
أي فيه (شيئا) من هوله وشدة وذلك حين يقال لا دم عليه السلام قم فابست بعث النار  
من دريتك وهو جمع أنسب وقين سرى لتثيل بنهر بل قال لليوم الشديد يوم يشيب  
وأوصى الأطفال (السماء مطر به) وصف ليوم . شدة . حمة . عظم  
واحكامها تنطر به أي ينشق ما ظنك غيرهما من الخلق والمذكور على تأويل سمع  
السقف أو السماء شيء مسطر رقبته به أي يوم القيامة يعني أنه تنصر أشدة دوت يوم  
وهوله كما يفطر الشيء عما يفطر به (كان وعده) المصدر يصرف إلى المفعول وهرا اليوم  
إلى الناس وهو منه عروخل (هـ - ر - ل - ا) كاه (د - هـ - ا - ت - ل - ص - ت - ر - ي -  
(ذكره) موعظة (وإن شاء الله تعالى) في قوله تعالى (فإن شاء الله تعالى) (من شأنه) أي  
في الحاشية (انزلك يعلم) وم (ح) قد دسه يراد به ولا توب إلا  
... .. (من شأنه) ... ..

من قرأ مائة آية في ليلة لم يكتب من الغافلين ومن قرأ مائة آية كتب من القانتين وقيل أراد بالقرآن الصلاة لانه بعض أركانها اى فصلوا ما تيسر عليكم ولم يعذروا من صلاة الليل وهذا نسخ للاول ثم نسخ هذا بالصلوات الخمس ثم بين الحكمة في النسخ وهى تعذر القيام على المرضى والمسافرين والمجاهدين فقال (علم أن سيكون منكم) اى انه تخفيف من الثقله والسين بدل من تخفيفها وحذف اسمها (مرضى) فيشق عليهم قيام الليل (وآخرون يضربون فى الارض) يسافرون (يتغنون) حال من ضمير يضربون (من فضل الله) رزقه بالتجارة او طلب العلم (وآخرون يقاتلون فى سبيل الله) سوى بين المجاهد والمكتسب لان كسب الحلال جهاد قال ابن مسعود رضى الله عنه ايمار رجل جلب شياً الى مدينة من مدائن المسلمين صابراً محتسباً فباعه بسعر يومه كان عند الله من الشهداء وقال ابن عمر رضى الله عنهما ما خلق الله مودة أموتها بعد القتل فى سبيل الله أحب الى من ان أموت بين شعبي رحل اضرب فى الارض اجنى من فضل الله (فاقرأوا ما تيسر منه) كرر الامر بالتيسير لشدة احتياطهم (وأقيموا الصلوة) المفروضة (وآتوا الزكاة) الواجبة (وأقرضوا الله) بالنوافل والقروض لغة القطع فالمقرض يقطع ذلك القدر من ماله فيدفعه الى غيره وكذا المتصدق يقطع ذلك القدر من ماله فيجعله لله تعالى وانما أضافه الى نفسه لثلاثين على الفقير فيما يتصدق به عليه وهذا لان الفقير معاون له فى تلك القربة فلا يكون له عليه منة بل المنة للفقير عليه (قرضاً حسناً) من الحلال بالاخلاص (وما تقدموا لا تنسكم من خير تجدوه) اى ثوابه وهو جزاء الشرط (عند الله هو خيراً) مما خلفتم وتركتم فالله عول الثانى لتجدوه خيراً وهو فصل وجازوان لم يقع بين معرفتين لان أفعل من أشبه المعرفة لا متناعه من حرف التعريف (وأعظم أجراً) واجزل ثواباً (واستغفروا الله) من السيئات والتقصير فى الحسنات (ان الله غفور) يستر على أهل الذنب والتقصير (رحيم) يخفف عن أهل الجهد والتوفير وهو على ما يشاء قدير والله أعلم

﴿سورة المدثر صلى الله عليه وسلم مكية وهى ست وخمسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

روى جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت على جبل حراء فنوديت يا محمد انك رسول الله فنظرت عن يميني ويساري فلم أر شيئاً فنظرت الى فوق فاذا هو قاعد على عرش بين السماء والارض يعنى الملك الذى ناداه فرعبت ورجعت الى خديجة فقلت دثروني دثروني ودثروني فخرجت فخرج جبريل وقرأ (يا أيها المدثر) اى المتلفف بشيابه من الدثار وهو كل ما كان من شئ يفرق الشعار والشعار الثوب الذى يلى الجسد وأصله المتدثر فأدغم (قم) من مضجعتى وتم قيام عزم وتصميم (فأنذر) فحذر قومك من عذاب الله انتم يؤمنوا اوفاعل الانذار من غير تخصيص له بأحد وقيل سمع من قريش ما كرمه



فاغتم فتغطي بثوبه مفكرا كما يفعل المغموم فقيل له يا أيها الصارف أذى الكفار عن  
 نفسك بالذئارقم فاشتغل بالانذار وان آذاك القبحار (وربك فكبر) واختص ربك  
 بالتكبير وهو التعظيم اى لا يكبر في عينك غيره وقل عند ما يعروك من غير الله أكبر  
 وروى انه لما نزل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر فكبرت خديجة وفرحت  
 وأيقنت انه الوحي وقد يحمل على تكبير الصلاة ودخات الفاء بمعنى الشرط كانه قيل وما  
 كان فلا تدع تكبيره (وثيابك فطهر) بالماء عن النجاسة لان الصلاة لا تصح الا بها وهى  
 الاولى فى غير الصلاة او تقصر مخالفة للعرب فى تطويلهم الثياب وجرحهم الذبول اذا يؤمن  
 معه اصابة النجاسة او طهر نفسك مما يستقذر من الافعال يقال فلان طاهر الثياب اذا  
 وصفوه بالتقاء من المعاييب وقلان دنس الثياب للغادر ولان من طهر باطنه يطهر ظاهره  
 طاهرا (والرجز) بضم الراء يعقوب وسهل وحفص وغيرهم بالكسر العذاب والمراد ما يؤدى  
 اليه (فاجر) اى أثبت على هجره لانه كان بريثامته (ولا تمن تستكثر) بالرفع وهو منصوب  
 المحل على الحال اى لا تعط مستكثرا ثيابا تعطيه كثيرا او طالبا أكثر مما أعطيت فالك  
 مأمور بأجل الاخلاق وأشرف الآداب وهو من من عليه اذا أنعم عليه وقرأ الحسن تستكثر  
 بالسكون جوابا للنهى (ولربك فاصبر) ولوجه الله فاستعمل الصبر على أوامره ونواهيه وكل  
 مصبور عليه ومصبور عنه (فاذا تقر فى الناقور) تفخ فى الصور وهى النفخة الاولى وقيل  
 الثانية (فذلك) اشارة الى وقت التقروه ومبتدا (يومئذ) مرفوع المحل بدل من ذلك (يوم  
 عسير) خبر كانه قيل فى يوم التقروه عسير والفاء فى فاذا للتسبيب وفى فذلك للجزاء كانه  
 قيل اصبر على أذاهم فبين أيديهم يوم عسير يلقون فيه عاقبة أذاهم وتلقى عاقبة صبرك عليه  
 والعامل فى فاذا ما دل عليه الجزاء اى فاذا تقر فى الناقور عسرا الامر (على الكافرين غير  
 يسير) وأكد بقوله غير يسير ليؤذن بأنه يسير على المؤمنين او عسير لا يرجى أن يرجع  
 يسيرا كما يرجى تيسير العسير من أمور الدنيا (ذرني ومن خلقت) اى كله الى معنى الوليد  
 ابن المغيرة وكان يلقب فى قومه بالوحيد ومن خلقت معطوف او مفعول معه (وحيدا)  
 حال من الياء فى ذرني اى ذرني وحدي معه فاني أ كفيك أمره او من التاء فى خلقت اى  
 خلقتة وحدي لم يشركنى فى خلقه أحد ومن اهلاء بخدوفة ريس من خلقتة من ريس  
 أهل ولا مال ثم أنعمت عليه (وجعلت له مالا ممدودا) مبسوطة كثيرا او ممدودا بالنماء  
 وكان له الزرع والضرع والتجارة وعن مجاهد كان له مائة ألف دينار وعنه أن له أرضا  
 بالطائف لا ينقطع ثمرها (وبنين شهودا) حضورا معه بمكة لغناهم عن السفر وكانوا  
 عشرة أسلم منهم خالد وهشام وعمارة (ومهدت له تمهيدا) وبسطت له الجاه والرياسة فأنعمت  
 عليه نعمتى الجاه والمال واجتماعهما هو الكمال عند أهل الدنيا (ثم يضح أن أرى -)  
 استبعاد واستنكار لطمعه وحرصه فيرجو أن أزيد فى ماله وولده من غير نسك وقال  
 الحسن ان أزيد أن أدخله الجنة فاوتيه مالا وودا كما قال لاوتين مالا وو - (كنا) رددع





حتى قال أبو جهل لما نزلت عليها تسعة عشر ما يستطيع كل عشرة منكم أن يأخذوا واحدا منهم وأتم الدهم فقال أبو الأشد وكان شديد البطش أنا كفيكم سبعة عشر فأكفوني أتم اثنين فنزلت وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة اى وما جعلناهم رجالا من جنسكم يطاقون وقالوا في تخصيص الخزنة بهذا العدد مع انه لا يطلب في الاعداد العلة ان ستة منهم يقودون الكفرة الى النار وستة يسوقونهم وستة يضربونهم بمقامع الحديد والاخر خازن جهنم وهو مالك وهو الاكبر وقيل في سقر تسعة عشر دركا وقد سلط على كل درك ملك وقيل يعذب فيها بتسعة عشر لونا من العذاب وعلى كل لون ملك موكل وقيل ان جهنم تحفظ بمائة تحفظ به الارض من الجبال وهى تسعة عشر وان كان أصلها مائة وتسعين الا ان غيرها يشعب عنها (ليستيقن الذين أوتوا الكتاب) لان عدتهم تسعة عشر في الكتابين فاذا سمعوا بمثلها في القرآن ايقنوا انه منزل من الله (ويزداد الذين آمنوا) بمحمد وهو عطف على ليستيقن (ايما) لتصدقهم بذلك كما صدقوا سائر ما أنزل او يزدادوا يقينا لمواقفة كتابهم كتاب أولئك (ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون) هذا عطف أيضا وفيه توكيد للاستيقان وزيادة الايمان اذا استيقان وازدياد الايمان لان على انتهاء الارتياب ثم عطف على ليستيقن أيضا (وليقول الذين في قلوبهم مرض) تنفاق (والكافرون) المشركون فان قلت النفاق ظهر في المدينة والسورة مكية قلت معناه وليقول المنافقون الذين يظهرون في المستقبل بالمدينة بعد الهجرة والكافرون بمكة (ماذا أراد الله بهذا مثلا) وهذا اخبار بما سيكون كسائر الاخبارات بالغيوب وهذا لا يخالف كون السورة مكية وقيل المراد بالمرض الشك والارتياب لان أهل مكة كانوا أكثرهم شاكين ومثلا تميز لهذا احوال منه كقوله هذه ناقة الله لكم آية ولما كان ذكر العدد في غاية الغرابة وأن مثله حقيق بان تسير به الركبان سيرها بالامثال سمي مثالا والامنى اى شئ أراد الله بهذا العدد العجيب وائى معنى أراد في أن جعل الملائكة تسعة عشر لا عشرين وغرضهم انكاره أصلا وانه ليس من عند الله وانه لو كان من عند الله لما جاء بهذا العدد الناقص (كذلك يضل الله من يشاء) الكاف نصيب وذلك اشارة الى ما قبله من معنى الاضلال والهدى اى مثل ذلك المذكور من الاضلال والهدى يعنى اضلال المنافقين والمشركين حتى قالوا ما قالوا وهدى المؤمنين لتصدقهم ورؤية الحكمة في ذلك يضل الله من يشاء من عباده وهو الذى علم منه اختيار الضلال (ويهدى من يشاء) وهو الذى علم منه اختيار الاهتداء وفيه دليل خالق الافعال ووصف الله بالهداية والاضلال ولما قال أبو جهل لعنه الله أما الرب محمد أعوان الا تسعة عشر نزل (وما يعلم جنود ربك) لفرط كثرتها (الا هو) فلا يعز عليه تميم الخزنة عشرين ولكن له في هذا العدد الخاص حكمة لا تعلمونها (وماهى) متصن بوصف سقروها ضميرها اى وما سقر وصفتها (الا ذكرى للبشر) اى تذكرة للبشر واضمير الايات التى ذكرت فيها (كلا) انكار بعد ان جعلها ذكرى ان تكون لهم ذكرى



لانهم لا يذكرون (والقمر) أقسم به لعظم منافعه (والليل اذا دبر) نافع وحفص  
 وحزة ويعقوب وخلف وغيرهم اذا دبر ودبر بمعنى أدبر ومعناها ولي وذهب وقيل أدبر ولي  
 ومضى ودبر جاء بعد النهار (والصبح اذا أسفر) اضاء وجواب القسم (انها) ان سقر  
 (لاحدى الكبير) هي جمع الكبرى اي لاحدى البليات او الدواهي الكبير ومعنى كونها  
 احدا من انهما من بينهن واحدة في العظم لا نظيرة لها كما تقول هو أحد الرجال وهي احدى  
 النساء (نذيرا) تميز من احدى اي انها لاحدى الدواهي انذارا كقولك هي احدى النساء  
 عفاقا وأبدل من (للشركاء منكم) باعادة الجار (أن يتقدم) الى الخير (او يتأخر)  
 عنه وعن الزجاج الى ما أمر وعما بهي (كل نفس بما كسبت رهينة) هي ليست بتأنيث  
 رهين في قوله كل امرئ بما كسب رهين لتأنيث النفس لانه لو قصدت الصفة لقل رهين  
 لان فعلا بمعنى مفعول يستوي فيه المذكر والمؤنث وانما هي اسم بمعنى الرهن كالشئمة  
 بمعنى الشتم كانه قيل كل نفس بما كسبت رهن والمعنى كل نفس رهن بكسبها عند الله غير  
 مفكوك (الا أصحاب اليمين) اي أطفال المسلمين لانهم لا أعمال لهم يرهنون بها والا  
 المسلمين فانهم فكوارقابهم بالطاعة كما يخلص الراهن رهنه بأداء الحق (في جنات) اي  
 هم في جنات لا يكتنه وصفها (يتساءلون عن المجرمين) يسأل بعضهم بعضا عنهم او يتساءلون  
 غيرهم عنهم (ماسلككم في سقر) أدخلكم فيها ولا يقال لا يطابق قوله ماسلككم وهو  
 سؤال للمجرمين قوله يتساءلون عن المجرمين وهو سؤال عنهم وانما يطابق ذلك لو قيل  
 يتساءلون المجرمين ماسلككم لان ماسلككم ليس ببيان للتساؤل عنهم وانما هو حكاية قول  
 المسؤولين عنهم لان المسؤولين يلقون الى السائلين ما جرى بينهم وبين المجرمين فيقولون قلنا لهم  
 ماسلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين الا أنه اختصر كما هو نهج القرآن وقيل عن زائدة  
 (قالوا لم نك من المصلين) اي لم نعتقد فرضيتها (ولم نك نطعم المسكين) كما يطعم المسلمون  
 (وكننا نخوض مع الخائضين) الخوض الشروع في الباطل اي نقول الباطل والزور في آيات  
 الله (وكننا نكذب بيوم الدين) الحساب والجزاء (حتى أتانا اليقين) الموت (فما تنفعهم  
 شفاعة الشافعين) من الملائكة والنبين والصالحين لان المؤمنين دون الكافرين وفيه  
 دليل ثبوت الشفاعة للمؤمنين في الحديث ان من أمي من يدخل الجنة بشفاعته أكثر من  
 ربيعة ومضر (فما لهم عن التذكرة) عن التذكير وهو العظة اي القرآن (معرضين)  
 مواين حال من الضمير نحو مالكا قائما (كانهم حمر) اي حمر الوحش حال من الضمير في  
 معرضين (مستنفرة) شديدة النفار كأنها تطلب النفار من نفوسها وافتح الفاء مدني وشامي  
 اي استنفرها غيرها رفرت من قسورة) حال وقدمها مقدرة والقسورة الرماة والاسد  
 فعولة من القسر وهو القهر والغلبة شبهوا في اعراضهم عن القرآن واستماع الذكر بحمر  
 جدت في تفارها (بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة) قراطيس تنشروا تقرأ  
 وذلك انهم قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم لن تبعك حتى تأتي كل واحد منا بكتب من



السماء عنوانها من رب العالمين الى فلان ابن فلان تؤمر فيها باتباعك ونحوه قوله لن تؤمن  
لرقيق حتى نزل علينا كتابا نقرؤه وقيل قالوا ان كان محمد صادقا فليصبح عند رأس كل  
رجل منا صحيفة فيها براءته وأمنه من النار ( كلا ) ردع لهم عن تلك الارادة وزجر عن  
اقتراح الآيات ثم قال ( بل لا يخافون الآخرة ) فلذلك أعرضوا عن التذكرة لالامتناع  
ايتاء الصحف ( كلا انه تذكرة ) ردعهم عن اعراضهم عن التذكرة وقال ان القرآن  
تذكرة بليغة كافية ( فمن شاء ذكره ) اي فمن شاء أن يذكره ولا ينساه فعل فان شع ذلك عائد اليه  
( وما يذكره ) وبالتاء نافع ويعقوب ( الا أن يشاء الله ) الا وقت مشيئة الله والا بمشيئة الله  
( هو أهل التقوى وأهل المغفرة ) في الحديث هو أهل ان يتقى وأهل أن يغفر لمن اتقاه والله أعلم

### ﴿ سورة القيامة مكية وهي أربعون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

( لا أقسم بيوم القيامة ) اي أقسم عن ابن عباس ولا صلة كقوله لئلا يعلم وقوله  
\* في بئر لا حور سرى وما شعر \* وكقوله

تذكرت ليلي فاعترتني صباية \* وكاد ضمير القلب لا يتقطع

وعليه الجمهور وعن الفراء لا رد لانكار المشركين البعث كانه قيل ليس الامر كما تزعمون  
ثم قيل أقسم بيوم القيامة وقيل أصله لا قسم كقراءة ابن كثير على ان اللام للابتداء وأقسم  
خبر مبتدأ محذوف اي لا فأقسم ويقويه انه في الامام بغير الالف ثم أشبع فظهر من الاشباع  
الف وهذا اللام يصحبه نون التأكيدي في الاغلب وقد يفارقه ( ولا أقسم بالنفس اللوامة )  
الجمهور على أنه قسم آخر وعن الحسن أقسم بيوم القيامة ولم يقسم بالنفس اللوامة فهي  
صفة ذم وعلى القسم صفة مدح اي النفس المتقية التي تلوم على التقصير في التقوى وقيل  
هي نفس آدم لم تزل تلوم على فعلها التي خرجت به من الجنة وجواب القسم محذوف اي  
لتبعثن دليله ( أي بحسب الانسان ) اي الكافر المنكر للبعث ( أن لن نجتمع عظامه ) بعد  
تفريقها ورجوعها رفاتا مختلطا بالتراب ( ن ) أو سميت به بعد انقضى اي بل نجتمعها ( قادرين )  
حال من الضمير في نجتمع اي نجتمعها قادرين على جمعها وعادتها كما كانت ( على ان  
نسوي بنانه ) أصابعه كما كانت في الدنيا بلا نقصان وتفاوت مع صغرها فكيف بكبار  
العظام ( بل يريد الانسان ) عطف على أيحسب فيجوز أن يكون مثله استفهاما ( ليفجر  
أمامه ) ليدوم على فجوره فيما يستقبله من الزمان ( يسئل أيا ) متى ( يوم القيامة )  
سؤال متعنت مستبعد لقيام الساعة ( فاذا برق البصر ) تحير فزعوا وافتتح البراءة من  
شخص ( وخسف القمر ) وذهب ضوءه او غاب من قوله فيخسفناه وقرأ رحيوة  
بضم الخاء ( وجمع الشمس والقمر ) اي جمع بينهما في الطلوع من شرب وجمعها  
في ذهاب الضوء او يجمعان فيقذفان في البحر فيكون نار الله الكبري ( يقول الانسان )

الكافر (يومئذ أين المفر) هو مصدر اى الفرار من النار او المؤمن أيضا من الهول وقرا  
الحسن بكسر الفاء وهو محتمل المكان والمصدر (كلا) ردع عن طلب المفر (لا وزر)  
لا ملجأ (الى ربك) خاصة (يومئذ المستقر) مستقر العباد او موضع قرارهم من جنة  
او نار مفوض ذلك لمشيئته من شاء أدخله الجنة ومن شاء أدخله النار (ينبأ الانسان يومئذ)  
يخبر (بما قدم) من عمل عمله (وأخر) ما لم يعمل (بل الانسان على نفسه بصيرة) شاهد  
والهاء للمبالغة كعلامة أو أشه لانه أراد به جوارحه اذ جوارحه تشهد عليه او هجة على  
نفسه والبصيرة الحجة قال الله تعالى قد جاءكم بهائير من ربكم وتقول لغيرك أنت حجة على  
نفسك وبصيرة رفع بالابتداء وخبره على نفسه تقدم عليه والجملة خبر الا لسان كقولك زيد  
على رأسه عمامة والبصيرة على هذا يجوز أن يكون الملك الموكل عليه (ولو ألقى معاذيره)  
أرخص ستوره والمعذار الستر وقيل ولو جاء بكل معذرة ما قبلت منه فعليه من يكذب عذره  
والمعاذير ليس بجمع معذرة لان جمعها معاذير بل هي اسم جمع لها ونحوه المناكير  
المنكر (لا تحرك به) بالقرآن (لسانك لتعجل به) بالقرآن وكان صلى الله عليه وسلم  
يأخذ في القراءة قبل فراع جبريل كراهة أن يتعجل منه فقل له لا تحرك لسانك بقراءة  
الوحي مادام جبريل يقرأ لتعجل به لتأخذه على عجلة ولئلا يتفلسف منك ثم علل التهي عن  
العجلة بقوله (ان علينا جمعه) في صدرك (وقرأه) واثبات قراءته في لسانك والقرآن  
القراءة ونحوه ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى اليك وحيه (فادا قرأه) اى قرأه  
عليك جبريل فجعل قراءة جبريل قراءته (فاتبع قرأه) اى قراءته عليك (ثم ان علينا  
يايه) اذا أشكل عليك شئ من معانيه (كلا) ردع عن انكار البعث او ردع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن العجلة راى انكاره لسانا عليه وأكده بقوله (بل يحبون العاجلة) كانه  
تبرأ من آدم لا منكم سلفكم من عجل وطعنهم عليه تعجواون في كل شئ ومن ثم يحبون  
العاجلة (وتسرون الآخرة) اى ان لا تحبوا الآخرة ويحبون العاجلة (ولما لا يملكها)  
هم ساء... (يومئذ ناضرة) محسنة باعانة  
(الى ربها ناضرة) بلا كيفية ولا جهة ولا ثبوت مسافة رحل العار على الا تتظار لا مررها  
رثوان لا يجمع لانها يقال عارت ياء اى كبرت رطرتها تتلوة ولا يعدى الى الاى  
الرؤية لا اى الى دارى دارى ر... (كذلك تبدلوا من  
... (رقه) ديه  
... (سوا من  
وتبين... (اد...  
... (وفيل من  
... (يرقيه



من الرقية من حد ضرب او هو من كلام الملائكة أيكم يرقى بروحه أملائكة الرحمة أم  
ملائكة العذاب من الرقى من حد علم (وطن) أيمن المحتضر (أنه الفراق) ان هذا  
الذي نزل به هو فراق الدنيا المحبوبة (والتفت الساق بالساق) التوت ساقاه عند موته  
وعن سعيد بن المسيب هما ساقاه حين تلفان في أكفانه وقيل شدة فراق الدنيا شدة اقبال  
الآخرة على أن الساق مثل في الشدة وعن ابن عباس رضي الله عنهما هما همان هم الأهل  
والولد وهم القدوم على الواحد الصمد (الى ربك يومئذ المساق) هو مصدر ساقه أي  
مساق العباد الى حيث أمر الله اما الى الجنة او الى النار (فلا صدق) بالرسول والقرآن  
(ولا صلى) الانسان في قوله أيحسب الانسان أن لن نجتمع عظامه (ولكن كذب)  
بالقرآن (وتولى) عن الإيمان او فلا صدق ماله يعني فلا زكاه (ثم ذهب الى أهله  
يتمطى) يتبختر وأصله يتمطط أي يتمدد لان المتبختر يمد خطاه فأبدلت الطاء ياء لا جتماع ثلاثة  
أحرف متماثلة (أولى لك) بمعنى ويل لك وهو دعاء عليه بأن يليه ما يكره (فأولى ثم أولى  
لك فأولى) كرر للتأكيد كأنه قال ويل لك فويل لك ثم ويل لك فويل لك وقيل ويل لك  
يوم الموت وويل لك في القبر وويل لك حين البعث وويل لك في النار (أيحسب الانسان  
أن يترك سدى) أيحسب الكافران يترك مهملاً لا يؤمر ولا ينهى ولا يبعث ولا يجازى  
(الم يك نطفة من منى يعني) بالياء ابن عامر وحفص أي يراق المنى في الرحم وبالتاء يعود الى  
النطفة (ثم كان علقة) أي صار المنى قطعة دم جامد بعد أربعين يوماً (فخلق فسوى)  
فخلق الله منه بشراً سوياً (فجعل منه) من الانسان (الزوجين الذكر والانثى) أي  
من المنى الصنفين (أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى) أليس الفعال لهذه الاشياء  
بقادر على الاعادة وكان صلى الله عليه وسلم اذا قرأها يقول سبحانك بلى والله أعلم

### ﴿سورة الانسان مكية وهي احدى وثلاثون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(هل أتى) قد مضى (على الانسان) آدم عليه السلام (حين من الدهر) أربعون سنة  
مصوراً قبل نفخ الروح فيه (لم يكن شيئاً مذكوراً) ثم يذكر اسمه ولم يذكر ما يراد به لانه  
كان طيناً يمر به الزمان ولو كان غير موجود لم يوصف بأنه قد أتى عليه حين من الدهر ومحل  
لم يكن شيئاً مذكوراً النصب على الحال من الانسان أي أتى عليه حين من الدهر غير  
مذكور (انا خلقنا الانسان) أي ولد آدم وقيل الاول ولد آدم أيضاً وحين من الدهر  
على هذا مدة لبثه في بطن أمه الى ان صار شيئاً مذكوراً بين الناس (من نطفة أمشاج)  
نعت او بدل منها أي من نطفة قد امتزج فيها الماء آن ومشججه ومزجه بمعنى ونطفة أمشاج  
كبرمة اعشار فهو لفظ مفرد غير جمع ولذا وقع صفة للمفرد (نبتيه) حال أي خبثناه مبتلين أي  
مريدين ابتلاءه بالامر والنهي له (فجعلناه جميعاً بصيراً) ذا سمع وبصر (انا هديناه

(السييل) يتناله طريق الهدى بادلة العقل والسمع (اما شاكرا) مؤمنا (واما  
 كفورا) كافرا حالان من الهاء في هديناه اي ان شكر وكفر فقد هديناه السييل في الحالين  
 او من السييل اي عرفناه السييل اما سييلا شاكرا واما سييلا كفورا ووصف السييل  
 بالشكر والكفر مجاز ولما ذكر الفريقين اتبعهما ما عدلها فقال (انا اعتدنا للكافرين  
 سلاسل) جمع سلسلة بغير تنوين حفص ومكي وأبو عمرو وحمة وبه ليناسب اغلالا وسعيرا  
 اذ يجوز صرف غير المنصرف للتناسب غيرهم (وأغلالا) جمع غل (وسعيرا) نارا  
 موقدة وقال (ان الابرار) جمع براو بار كرب وأرباب وشاهدوا شهادتهم الصادقون في  
 الايمان او الذين لا يؤذون الذر ولا يضمرون الشر (يشربون من كأس) خمر فتفس  
 الخمر تسمى كأسا وقيل الكأس الزجاجية اذا كان فيها خمر (كان مزاجها) ما مزج به  
 (كافورا) ماء كافور وهو اسم عين في الجنة مأثما في بياض الكافور ورائحته و برده  
 (عينا) بدل منه (يشرب بها عباد الله) اي منها او الباء زائدة او هو محمول على المعنى اي يلتذ  
 بها او يروى بها وانما قال أولا بحرف من وثا نيا بحرف الباء لان الكأس مبتدأ شربهم وأول  
 غاية وأما المين فيها يمزجون شرابهم فكانه قيل يشرب عباد الله بها الخمر (يفجرونها)  
 يمجرونها حيث شاءوا من منازلهم (تفجيرا) سهلا لا يمتنع عليهم (يوفون بالذر) بما  
 أوجبوا على أنفسهم وهو جواب من عسى أن يقول مالهم يرزقون ذلك والوفاء بالندم مبالغة  
 في وصفهم بالتوفر على أداء الواجبات لان من وفى بما أوجبه على نفسه لوجه الله كان بما  
 أوجبه الله عليه أوفى (ويخافون يوما كان شره) شدائده (مستطيرا) منتشرا من استطار  
 التفجر (ويطعمون الطعام على حبه) اي حب الطعام مع الاشتناء والحاجة اليه او على  
 حب الله (مسكينا) فقيرا عاجزا عن الاكتساب (ويتيما) صغيرا لا أب له (وأسيرا)  
 مأسورا مملوكا او غيره ثم عللوا اطعامهم فقالوا (انما نطعمكم لوجه الله) اي لطلب ثوابه  
 او هو بيان من الله عز وجل عسى ان يرضى عنهم لان الله تعالى علمه منهم فأنشئ عليهم وان لم يقولوا  
 شيئا (لا نريد منكم جزاء) هدية على ذلك (ولا شكورا) ثناء وهو مصدر كالشكر  
 (انا نخاف من ربنا) اي انا لا نريد منكم المكافأة لخوف عقاب الله على طلب المكافأة  
 بالصدقة او انا نخاف من ربنا فتصدق لوجهه حتى نأمن من ذلك الخوف (يوما عبوسا  
 قطريرا) وصف اليوم بصفة أهله من الاشقياء نحو نهارك صائم والقمطر ير الشديد  
 العبر ر اندى يجمع ما بين عينيه (فوقاهم الله شر ذلك اليوم) صانهم من شدائده (ولقاهم)  
 أعطاهم بدل عبوس التفجار (نضرة) حسنا في الوجوه (وسرورا) فرحاني القلوب  
 (وجزاهم بما صبروا) يصبرهم على الايثار نزلت في علي وفاطمة وفضة جارية لهما المامرض  
 الحسن والحسين رضى الله عنهما نذروا صوم ثلاثة أيام فاستقرض على رضى الله عنه من  
 يهودى ثلاثة أصوع من الشعير فطحن فاطمة رضى الله عنها كل يوم صاعا وخبزت فأتوا  
 بذلك ثلاث عشايا على أنفسهم مسكينا و يتيما وأسيرا ولم يذوقوا الا المصاء في وقت الافطار



(جنة) بستانا فيه ما كل هنئ (وحريرا) ملبسا بهيا (متكئين) حال من هم في  
 جزاهم (فيها) في الجنة (على الارائك) الاسرة جمع الاربكة (لايرون) حال من  
 الضمير المرفوع في متكئين غير رائيين (فيها) في الجنة (شمسا ولا زمهريرا) لانه  
 لا شمس فيها ولا زمهرير فظلها دائم وهو اؤها معتدل لا حار شمس يحمى ولا شدة برد  
 تؤذى وفي الحديث هو الجنة سحسج لا حرو ولا قرق فالزمهرير البرد الشديد وقيل القمر  
 اى الجنة مضيئة لا يحتاج فيها الى شمس وقمر (ودانية عليهم ظلالها) قرية منهم ظلال  
 اشجارها عطف على جنة اى وجنة اخرى دانية عليهم ظلالها كانتهم وعدوا بجنتين لانهم  
 وصفوا بالخوف بقوله انا نخاف من ربنا ولن خاف مقام ربنا جنتان (وذلت) سخرت  
 للقائم والقاعد والمتكئ وهو حال من دانية اى تدنو ظلالها عليهم في حال تذليل قطوفها  
 عليهم او معطوفة عليها اى ودانية عليهم ظلالها ومذلة (قطوفها) ثمارها جمع قطف  
 (تذليل) ويطاف عليهم باقية من فضة) اى يدير عليهم خدمهم كؤس الشراب والاقية  
 جمع اناه وهو وعاء الماء (واكواب) اى من فضة جمع كوب وهو ابريق لا عروقة له (كانت  
 قوارير) كان تامة اى كوت فكانت قوارير جكون الله نصب على الحال (قوارير  
 من فضة) اى مخلوقة من فضة فهي جامعة لياض الفضة وحسنها وصفاء القوارير  
 وشفيفها حيث يرى ما فيها من الشراب من خارجها قال ابن عباس رضى الله عنهما  
 قوارير كل ارض من تربتها وارض الجنة فضة قرأ نافع والكسائي وعاصم في رواية اى  
 بكر بالتنوين فيهما وحمة وابن عامر وأبو عمرو وحفص بغير تنوين فيهما وابن كثير  
 بتنوين الاول والتنوين في الاول لتناسب الآتى المتقدمة والمتأخرة وفي الثانى لا تباعه  
 لاول والوقف على الاول قد قيل ولا يوثق به لان الثانى بدل من الاول (قدروها تقديرا)  
 صفة لقوارير من فضة اى أهل الجنة قدروها على أشكال مخصوصة فجاءت كقادروها  
 نكرمة لهم او السقاة جعلوها على قدر رى شاربها فهم اذلهم وأخف عليهم وعن مجاهد  
 لا تفيض ولا تنفيض (ويسقون) اى الا برار (فيها) في الجنة (كأسا) عمرا (كان  
 مزاجها زنجبيل عينا) بل من زنجبيل (فيها) في الجنة (تسمى) تلك العين (سلسبيل)  
 سميت العين زنجبيل لاطعم الزنجبيل فيها وأحرب تستاء رستحيين وسلسبيل رستحيين  
 انحدارها في الخلق وسهولة مساغها قال أبو عبيدة ماء سلسبيل اى عذب طيب (ويطوف  
 عليهم ولدان) غلمان ينشئهم الله لخدمة المؤمنين او ولدان الكفرة يجعلهم الله تعالى خدما  
 لاهل الجنة (مخلدون) لا يموتون (اذا رأيتهم حسبتهم) لحسنهم وصفاء ألوانهم وانبتائهم  
 في مجالسهم (لؤلؤا متثورا) وتخصيص المتثور لانه أزين في النظر من المنظوم (واذا رأيت  
 ثم) ظرف اى في الجنة وليس لرأيت مفعول ظاهر ولا مقدر ليسيع في كل رى تسيره  
 واذا اكتسبت الرؤية في الجنة (رأيت نعيم) كثيرا (وملكا كبيرا) راسه يروى ان  
 أدنى أهل الجنة منزلة ينظر في منكه مسيرة ألف عام يرى قصصا كبيرا يدناه وقيل ملك

لا يعقبه هلك اولهم فيها ما يشاؤون او تسلم عليهم الملائكة ويستأذنون في الدخول عليهم  
 (عليهم) بالنصب على انه حال من الضمير في يطوف عليهم اى يطوف عليهم ولدان  
 عاليا للمطوف عليهم ثياب وبالسكون مدنى وحمة على انه مبتدأ خبره (ثياب سندس)  
 اى ما يعلوهم من ملابسهم ثياب سندس رقيق الدياج (خضر) جمع أخضر (واستبرق)  
 غليظ برفعهما حملا على الثياب نافع وحفص ويجرهما حمزة وعلى حملا على سندس و برفع  
 الاول وجر الثانى او عكسه غيرهم (وحلوا) عطف على ويطوف (أساور من فضة)  
 وفى سورة الملائكة يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا قال ابن المسيب لأحد من أهل  
 الجنة الا وفى يده ثلاثة أسورة واحدة من فضة وأخرى من ذهب وأخرى من لؤلؤ  
 (وسقاهم ربهم) أضيف اليه تعالى للتشريف والتخصيص وقيل ان الملائكة يعرضون عليهم  
 الشراب فيأبون قبوله منهم ويقولون لقد طال أخذنا من الوسائط فاذا هم بكاسات تلاقى  
 أفواههم بغير أكف من غيب الى عبد (شرابا طهورا) ليس برجس كخمر الدنيا لان  
 كونها رجسا بالشرع لا بالعقل ولا تكليف ثم اولانه لم يعصر فتمسه الا يدي الوضوء وتدوسه  
 الاقدام الدلسة يقال لاهل الجنة (ان هذا) النعيم (كان لكم جزاء) لاعمالكم (وكان  
 سعيكم مشكورا) محمودا مقبولا مرضيا عندنا حيث قلتم للمسكين واليتيم والاسير لا يريد  
 منكم جزاء ولا شكورا (انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا) تكرر الضمير بعد ايقاعه  
 اسمالان تأكيد على تأكيد بمعنى اختصاص الله بالتنزيل ليستقر في نفس النبي صلى الله  
 عليه وسلم انه اذا كان هو المنزل لم يكن تنزيله معرقا الاحكام وصوابا ومن الحكمة الامر  
 بالمصابرة (فاصبر لحكم ربك) عليك تبليغ الرسالة واحتمال الاذية وتأخير بصرتك على  
 اعدائك من اهل مكة (ولا تطع منهم) من الكفرة للضجر من تأخير الظفر (آثم)  
 راكبا ما هو اثم داعيا لك اليه (او كفورا) واعلاما هو كفر داعيا لك اليه لانهم اما ان  
 يدعوه الى مساعدتهم على فعل ما هو اثم او كفرا او غير اثم ولا كفرفهم ان يساعدهم على  
 الاولين ومن الثالث وقيل الاثم تنبيه لا كان ركا الله اثم والمسوق والكفور الوليد لانه  
 كان عاليا في الكفر والجحود والظاهر ان المراد كل آثم وكافراى لا تطع احدهما واذا  
 نهى عن طاعة احدهما لا بعينه فقد نهى عن طاعتها معا ومتفرقا ولو كان بالواو لجران  
 يطبع احد اسمالان الواو للجمع فيكون منهي عن طاعتها معا لا عن طاعة احدهما وادانها  
 عن طاعة احدهما لا بعينه كان عن طاعتها جميعا انهى وقيل او بمعنى ولا اى ولا تطع آثم  
 ولا كفورا (اذكر اسم ربك) صلاة (ذكر) صلاة الفجر (واصيلا) صلاة الظهر  
 والعصر والمغرب والمطلع (ومضى الليل فصل صلاة الشاين) وسبحه ليلا طويلا  
 (يحييهم له ذرية) يورثهم له ذرية (الى ثلثة اوجس او ثلثة) (ان هؤلاء) الكفرة (يحبون  
 الايمان) يؤثرونهم على (الدين) (ويزنون وراءهم) عدوهم او خائب ظورهم (يرون  
 انهم لا يدرون) لا يدرون ما وراءهم لانهم لا يدرون ما وراءهم (ومن حله اثم)





ومعنى توقيت الرسل تبين وقتها الذي يحضرون فيه للشهادة على أمهم (لاى يوم أجلت) أخرت وأمهلت وفيه تعظيم لليوم وتعجيب من هوله والتأجيل من الاجل كالتوقيت من الوقت (ليوم الفصل) بيان ليوم التأجيل وهو اليوم الذي يفصل فيه بين الخلائق (وما أدراك ما يوم الفصل) تعجيب آخر وتعظيم لامره (ويل) مبتدأ وان كان نكرة لانه في أصله مصدر منصوب ساد مسدفعله ولكنه عدل به الى الرفع للدلالة على معنى ثبات الهلاك ودوامه للمدعو عليه ونحوه سلام عليكم (يومئذ) ظرفه (للمكذبين) بذلك اليوم خبره (ألم نهلك الاولين) الاسم الخالية المكذبة (ثم تتبعهم الاخرين) مستأنف بعد وقف وهو وعيد لاهل مكة اى ثم تفعل بأمثالهم من الاخرين مثل ما فعلنا بالاولين لانهم كذبوا مثل تكذيبهم (كذلك) مثل ذلك الفعل الشنيع (تفعل بالمجرمين) نكل من أجرم (ويل يومئذ للمكذبين) بما أوعدنا (ألم نحلقكم من ماء مهين) حقير وهو النطفة (فجعلناه) اى الماء (فى قرار مكين) مقر يتمكن فيه وهو الرحم ومحل (الى قدر معلوم) الحال اى مؤخر الى مقدار من الوقت معلوم قد علمه الله وحكم به وهو تسعة أشهر او ما فوقها او ما دونها (فقدرونا) فقدروا ذلك تقديرا (فنعم القادرون) فنعم المقدرون له نحن او قدروا على ذلك فنعم القادرون عليه نحن والاول احق لقراءة نافع وعلى بالتشديد ولقوله من نطفة خلقه قدره (ويل يومئذ للمكذبين) بنعمة الفطرة (ألم نجعل الارض كفانا) هو من كفت الشئ اذا ضمه وجمعه وهو اسم ما يكفت كقولهم الضمام لما يضم وبه انتصب (أحياء وأمواتا) كانه قيل كافة احياء وأمواتا وفعمل مضمع يدل عليه ككفانا وهو تكفت اى تكفت احياء على ظهرها وأمواتا فى بطنها والتشكير فيهما للتخيم اى تكفت احياء لا يعدون وأمواتا لا يحصرون (وجعلنا فى رواسى) جبالا ثوابت (شابخات) عاليات (وأسقيناهم ماء فراثا) عذبا (ويل يومئذ للمكذبين) بهذه النعمة (اطلقوا الى ما كنتم به تكذبون) اى يقال للكافرين يوم القيامة سيروا الى الدار الى كنتم بها تكذبون (اطلقوا) تكرير للتوكيد (الى ظل) دخان جهنم (ذى ثلاث شعب) يتشعب لعظمه ثلاث شعب وهكذا الدخان العظيم يتفرق ثلاث فرق (لا ظليل) نعت ظل اى لا مظل من حر ذلك اليوم وحر النار (ولا يغنى) فى محل الجراى وغيره من لهم (من اللهب) من حر اللهب شياً (انها) اى النار (ترى شرر) هو ما تطاير من النار (كالفصر) فى العظم وقيل هو العليظ من الشجر الراحدة قصره (كانه جماله) كوفى غير أبى كرجع جبل جمالات غيرهم جمع الجمع (صفر) جمع أصفر اى سرد يضرب الى الصفرة وشبه الشرر بالقصر لعظمه وارتفاعه وبالجمال للعظم والطول والاون (يرى يومئذ للمكذبين) بان هذه صفتها (هنا يوم لا ينطقون) وقرئ بنصب اليوم اى هذا الذى تص علىكم واقع يومئذ وسئل ابن عباس رضى الله عنهما عن دعاء الآية وعن قوله ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون فقال فى ذلك اليوم موافق



في بعضها يختصمون وفي بعضها لا ينطقون أولا ينطقون بما ينفعهم فجعل نطقهم كلا نطق  
(ولا يؤذن لهم) في الاعتذار (فيعتذرون) عطف على يؤذن منخرط في سلك النفي اى  
لا يكون لهم ادن واعتذار (ويل يومئذ للمكذبين) بهذا اليوم (هذا يوم الفصل) بين المحق  
والمبطل والمحسن والمسيء بالجزاء (جمعنا كم) يامكذبي محمد (والاولين) والمكذبين  
قبلكم (فان كان لكم كيد) حيلة في دفع العذاب (فكيدون) فاحتالوا على تخلص  
انفسكم من العذاب والكيد متعدد تقول كدت فلانا اذا احتلت عليه (ويل يومئذ  
للمكذبين) بالبعث (ان المتقين) من عذاب الله (في ظلال) جمع ظل (وعيون) جارية  
في الجنة (وفواكه مما يشتهون) اى لذينة مشتهاة (كلوا واشربوا) في موضع الحال من  
ضمير المتقين في الظرف الذي هو في ظلال اى هم مستقرون في ظلال متولا لهم ذلك (هنيئا  
بما كنتم تعملون) في الدنيا (انا كذلك نجزي المحسنين) فأحسنوا بحزوا بهذا (ويل  
يومئذ للمكذبين) بالجنة (كلوا وتمتعوا) كلام مستأنف خطاب للمكذبين في الدنيا على  
وجه التهديد كقوله اعملوا ما شئتم (قليلا) لان متاع الدنيا قليل (انكم مجرمون) كفرون  
اى ان كل مجرم يأكل ويتمتع اياما قليلا ثم يبقى في الهلاك الدائم (ويل يومئذ للمكذبين)  
بالنعم (واذا قيل لهم اركعوا) اخشعوا لله وتواضعوا اليه بقبول وحيه واتباع دينه ودعوا  
هذا الاستكبار (لا يركعون) لا يخشعون ولا يقبلون ذلك ويصرون على استكبارهم او  
اذا قيل لهم صلوا الا يصلون (ويل يومئذ للمكذبين) بالامر والهي (فبأى حديث بعده)  
بعد القرآن (يؤمنون) اى ان لم يؤمنوا بالقرآن مع انه آية مبصرة ومعجزة باهرة من بين  
الكتب السماوية وبأى كتاب بعده يؤمنون والله أعلم

(سورة الباقية وهي أربعون آية)

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(عم) أصله عن ما وقرئ بهاءم أدغمت النون في الميم فصار عما وقرئ بهاءم حذففت الألف  
تحقيقا لكثرة لاسمه في الاستفهام وعليه الاستعمال الكثير وهذا استفهام مخيم  
للمستفهم عنه لا به معنى لا يحى عيه - - - - - يسأل عنه - - - - - غير  
من المؤمنين والضمير لاهل مكة كوايتساء ون فيم بينهم عن بيعت رسول الله  
عنه على طريق الاستهزاء (عن انبا العصم) أي بيعت وعريه ندين معكم وتقديره  
عم يتساءلون يتساءلون عن النبا العظيم (الذي هم فيه مختلفون) فهم من يتقطع ما سكاره  
ومهم من يشك وقيل الضمير للمسلمين والكافرين وكما هو جميعا يتساءلون عنه فلم يسأل  
لنزداد خشية والكافرين يسأل استهزاء (كلا) ردع عن الاختلاف او يتسؤلون  
(سيعلمون) وعيد لهم بأهم سرور يعمون عيا بالبايتساءلون عنه حتى (سيعلمون) - - - - -  
كر والردع للتشديد ونم يشعر بأن الله في أبلغ من لا ووتسأل من نجس - - - - - سكاره  
البعث قيل لهم ألم يحاق من أضيف إليه بعث هذه خاتمة حق حبيبة في سكارون قدرته على

البعث وما هو الا اختراع كهذه الاختراعات او قيل لهم لم فعل هذه الاشياء والحكيم لا يفعل  
عينا وانكار البعث يؤدي الى انه عابت في كل ما فعل (مهادا) فراسا فرشناها لكم حتى  
سكنتوها (والجبال اوتادا) للارض لئلا تميد بكم (وخلقناكم أزواجا) ذكر او أنثى  
(وجعلنا نومكم سباتا) قطعاً لأعمالكم وراحة لا بد انكم والسبت القطع (وجعلنا الليل  
لباسا) ستر يستركم عن العيون اذا أردتم اخفاء ما لا تحبون الاطلاع عليه (وجعلنا النهار  
معاشا) وقت معاش تتقلبون في حوائجكم ومكاسبكم (وبنينا فوقكم سبعاً) سبع سموات  
(شداذا) جمع شديدة اى محكمة قوية لا يؤثر فيها مرور الزمان او علاظا غلظ كل واحدة  
مسيرة خمسمائة عام (وجعلنا سراجا وهاجا) مضيأ وقادا اى جامعاً للنور والحرارة والمراد  
الشمس (وأنزلنا من المعصرات) اى السحاب اذا أعصرت اى شارفت أن تعصرها  
الرياح فتطرر منه أعصرت الجارية اذا دنت ان تحيض او الرياح لانها تنشئ السحاب  
وتدرأ خلافه فيصبح أن يجعل مبدأ الانزال وقد جاء ان الله تعالى يبعث الرياح فتحمل الماء  
من السماء الى السحاب (ماء نجاجا) منصبا بكثرة (لنخرج به) الماء (حبا) كالر  
والشعير (ونباتا) وكلاً (وجنات) بساتين (ألفافا) ملتفة الاشجار واحدها لف  
كجذع وأجذاع اوليف كشرىف وأشراف أولا واحده كوزاع اوهى جمع الجمع فهى جمع  
لف واللف جمع لقاء وهى شجرة مجتمعة ولا وقف من ألم نجعل الى ألفافا والوقف الضرورى  
على أوتادا ومعاشا (ان يوم الفصل) بين المحسن والمسيء والمحق والمبطل (كان ميقاتا)  
وقتا محدودا ومنتهى معلوما لوقوع الجزاء او ميعادا للثواب والعقاب (يوم ينفخ) بدل  
من يوم الفصل او عطف بيان (فى الصور) فى القرن (فتأتون أوجاجا) حال اى جماعات  
مختلفة أو أمما كل أمة مع رسولها (وفتحت السماء) خفيف كوفى اى شقت لنزول الملائكة  
(فكانت أبوابا) فصارت ذات أبواب وطرق وفروج وما لها اليوم من فروج (وسيرت  
الجبال) عن وجه الارض (فكانت سرايا) اى هباء تحيل الشمس أنه ماء (ان جهنم كانت  
مرصادا) طريقا عليه يمر الخلق فالؤمن يمر عليها والكافر يدخلها وقيل المرصاد الحد  
الذى يكون فيه الرصد اى هى حد الطاغين الذين يرصدون فيه للعذاب وهى ما تبهم اوهى  
مرصاد لاهل الجنة ترصد هم الملائكة الذين يستقبلونهم عندها لان مجازهم عليها (لطاغين  
ماتبا) للكافرين مرجعا (لابين) ما كثر حال مقدرة من الضمير فى لطاغين حمزة  
لبس ولاث أقوى اذا لاث من وجد منه اللبث وان قل واللبث من شأنه اللبث والمقام فى  
اللبث (يا) فى جرم (أحقابا) ظرف مع حطب وهو الدهر ولم يرد به عدد محصور بل  
الابد كما حصى حطب بعد آخر اى غير مائة ولا يستعمل الحطب والحفبة الا اذا أريد تناوع  
الازمنة وتواليها وبيل استبثب بون سنة وسئل بعض الامام ع عن هذه الآية فأجاب (٢)  
بعد عشرين مئة لا يتبين بها حقا (لا يذوقون به اربا ولا شرا) اى غير ذائقين حال  
س (من اذا نقضت هذه الاحقاب الذى يذوقها من البرد والشراب دلوا





(يوم ينظر المرء) الكافر لقوله انا اندرنا لم عذابا قريبا (ما قدمت يداه) من الشر لقوله وذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت ايديكم وتخصيص الايدي لان اكثر الاعمال تقع بها وان احتمل أن لا يكون للايدي مدخل فيما ارتكب من الآثام (ويقول الكافر) وضع الظاهر موضع المضمر لزيادة الذم والمرء عام وخص منه الكافر وما قدمت يداه ما عمل من خير وشر او هو المؤمن اذ ذكر الكافر بعده وما قدم من خير وما استغفامية منصوبة بقدمت اي ينظر اي شيء قدمت يداه او موصولة منصوبة بينظر يقال نظرت منصوبة بقدمت اليه والراجع من الصلة محذوف اي ما قدمته (يا ليتني كنت ترابا) في الدنيا فلم اخلق ولم اكلف اوليتني كنت ترابا في هذا اليوم فلم ابعث وقيل يحشر الله الحيوان غير المكلف حتى يقتص للجماة من القرناء ثم يرده ترابا فيود الكافر حاله وقيل الكافر ابليس يتمنى أن يكون كآدم مخاوقا من التراب ليثاب ثواب اولاده المؤمنين والله أعلم

(سورة النازعات ست وأربعون آية مكية)

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

(والبازعات غرقا والناشطات نشطا والسابحات سباحا فالسابقات سبقا فالمدبرات أمرا)  
لا وقف الى هنا ولزم هنالاه لو وصل لصار يوم ظرف المدبرات وقد اقصى تدبير الملائكة  
في ذلك اليوم أقسم سبحانه بطوائف الملائكة التي تنزع الارواح من الاجساد غرقا اى  
اغراقا في النزع اى تنزعها من اقاصى الاجساد من أناملها وواضع أظفارها وبالطوائف  
التي تنشطها اى تخرجها من نشط الدلو من البزاد اخرجها وبالطوائف التي تسبح في  
مضيقها اى تسرع فتسبق الى ما أمر وابه فتدبر أمرا من أمور العباد مما يصلحهم في دينهم  
او دنياهم كما رسم لهم او يحيل العزة التي تنزع في أعتها نزعا تفرق فيه الا عنه لطول أعناقها  
لأنها عراب والتي تخرج من دار الاسلام الى دار الحرب من قولك ثور ناشط اذا خرج  
من بلد الى بلد والتي تسبح في جريها فتسبق الى الغاية فتدبر أمر الغلبة والظفر اسناد  
التدبير اليها لاسيما من أسببه او الهجوم التي تنزع من المشرق الى المغرب واغراقها في النزع  
ان تقطع الفلك كله حتى تنحط في أقصى الغرب والتي تخرج من برج الى برج والتي تسبح  
في الفلك من السيارة فتسبق فتدبر أمرا من علم الحساب وجواب القسم محذوف وهو  
لبيان دلالة ما بعده عليه من ذكر القيامة (يوم ترجف) تتحرك حركة شديدة  
والرجف شدة الحركة (الراجعة) النخلة الاولى وصوت ما يحدث بمحذوفاتها تضطرب  
بالارض التي تزلزلها (الراجعة) حال عن الراجعة (الرافدة) النخلة الثانية  
لاما تردف في زلزالها وذهبت والارض تزلزلها الخالق والاية تمهيد (قارب) يوشك  
قارب منكري انه (راجعة) مضطربة من ارجيب وهو ارجيب وانه صاب ثم  
رجف ما دل عليه تارة يزل واحد اى يرم رجف وجفت القلوب وارتعاع قلوب  
الانبياء والارواح والنفوس والارواح والنفوس والارواح والنفوس والارواح والنفوس



خيرها (يقولون) اى منكرو البعث فى الدنيا استهزاء وانكارا للبعث (أنا لمردودون فى الحافرة) استفهام بمعنى الانكار اى أنرد بعدموتنا الى أول الامر فنعود أحياء كما كنا والحافرة الحالة الأولى يقال لمن كان فى أمر فخرج منه ثم عاد اليه رجع الى حافرتهاى الى حالته الأولى ويقال النقد عند الحافرة اى عند الحالة الأولى وهى الصفقة أنكروا البعث ثم زادوا استبعادا فقالوا (أنذا كنا عظاما نخرة) بالية نخرة كوفى غير حفص وفعل أبلغ من فاعل يقال نخر العظم فهو نخر ونخر ونخر والمعنى أنرد الى الحياة بعد ان صرنا عظاما بالية واذا منصوب بمحذوف وهو نبعث (قلوا) اى منكرو البعث (تلك) رجعتنا (اذا كرة خاسرة) رجعة ذات خسران او خاسر أصحابها والمعنى انها ان صحت وبعثنا فنحن اذا خاسرون لتكذيبنا بها وهذا استهزاء منهم (فانما هى زجرة واحدة) متعلق بمحذوف اى لا تحسبوا تلك الكرة صعبة على الله عز وجل فانها سهلة هينة فى قدرته فانما هى الا صيحة واحدة يريد النفخة الثانية من قولهم زجر البعير اذا صاح عليه (فاذا هم بالساهرة) فاذا هم أحياء على وجه الارض بعد ما كانوا أمواتا فى جوفها وقيل الساهرة أرض بعينها بالشأم الى جنب بيت المقدس وأرض مكة اوجههم (هل أذاك حديث موسى) استفهام يتضمن التنبيه على ان هذا مما يجب أن يشيع والتشريف للمخاطب به (اذناده ربه) حين ناداه (بالواد المقدس) المبارك المظهر (ضوى) اسمه (اذهب الى فرعون) على ارادة القول (انه طغى) تجاوز الحد فى الكفر والفساد (قل هل لك الى أن تزكى) هل لك ميل الى أن تتطهر من الشرك والعصيان بالطاعة والايان وبتشديد الزامى حمازى (وأهديك الى ربك) وأرشدك الى معرفة الله بذكر صفاته فتعرفه (فتخشى) لان الخشية لا تكون الا بالمعرفة قال الله تعالى اعمى يخشى الله من عباده العلماء اى العلماء به وعن مضم الحكاء اعرف الله فمن عرف الله لم يقدر ان يعصيه طرفه عين فالتخشية ملاك الامر من خشى الله أى منه كل خير ومن أمن اجتزأ على كل شر ومن خاف أدبج ومن أدبج بلغ المنزل بدأ مخاطبته بالاستفهام ادى معناه اعمض كما يقول ابراهيم بن ابي بكر ان تزكنا وأردناه الكلام رقيق مستوعبه باطفى فى القول ويستنزله بالمداواة عن شتره كما روى عن ربه عز وجل ان ينادى يا ابراهيم انظر الى هذه الاية الكبرى) اى وذهب فأرى موسى فرعون العصى ربه ويدايمه فلا يهمل فى حكم آية واحدة (وكذب) فرعون بموسى والآية الكبرى وسمي هاسا حرو وسجرا (وعصى) الله تعالى (ثم أدبر) تولى عن موسى (يسمى) يحتمل فى كبريته اوب رضى الثعبان أدبر مرعوبا مرعوف مشيت وكن طيه شأخينا (خشر) فجميع سحرة رجعه (فنادى) فى المقام ادى اجتمعوا فيه (تمرأ) ركب لا على (لرب ربنا) لهم أصنام يعبدونها (أخذوا الله بكل الاخرة) عاقبة الله عز وجل (سكن) بمعنى تشكيل كالاسلام معنى التمسيم رصه على الله ربنا فى كبره وقيل





على هذا على فم وقيل فم أنت من ذكرها متصل بالسؤال أي يسألونك عن الساعة أيان  
مرساها ويقولون أين أنت من ذكرها ثم استأنف فقال إلى ربك متبهاها (أي أنت  
منذر من يخشاها) أي لم تبعث لتعلمهم بوقت الساعة وأما بعثت لتنذر من أهوالها من  
يخاف شدائد ما مننون يزيد وعباس (كانهم يوم يرونها) أي الساعة (لم يلبثوا) في  
الدنيا (الاعشية أو ضحاها) أي ضحى العشية استقلوا مدة لبثهم في الدنيا لمسا عاينوا من  
الهول كقوله لم يلبثوا إلا ساعة من نهار وقوله قالوا البثنا يوما أو بعض يوم وأما صحت إضافة  
الضحى إلى العشية للملابسة بينهما لا اجتماعهما في نهار واحد والمراد أن مدة لبثهم لم تبلغ يوما  
كاملا ولكن أحد طرفي النهار عشيته أو ضحاها والله أعلم

### ﴿ سورة عبس مكية وهي اثنان وأربعون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(عبس) كلع أي النبي صلى الله عليه وسلم (وتولى) أعرض (أن جاءه) لأن جاءه  
ومحله نصب لأنه مفعول له والعامل فيه عبس أو تولى على اختلاف المذهبين (الاعمى)  
عبد الله بن أم مكتوم وأم مكتوم أم أبيه وأبوه شريح بن مالك أتى النبي صلى الله عليه وسلم  
وهو يدعوا شراف قريش إلى الإسلام فقال يا رسول الله علمي مما علمك الله وكر ذلك  
وهو لا يعلم تشاءله بالقوم فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم فصره كلامه وعبس  
وأعرض عنه فنزلت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه بعدها ويقول مرحبا  
بن عاتبي فيه ربي واستخلفه على المدينة مرتين (وما يدريك) وأي شيء يجعلك داريا  
بحال هذا الأعمى (أعله يزكي) لعل الأعمى يتطهر بما يسمع منك من دس الجهل  
وأصله يزكي فأدغمت التاء في الزاي وكذا (أويذكر) يتعظ (فتنفعه) صبه عاصم  
غير لا عشي جوابا للعل وغيره رده عطا على يذكر (الذكرى) ذكرائك أي  
موعظتك أي أنك لا تدري ما هو مترقب منه من ترك أو تذكر ولو دريت لما فرطت ذلك  
مسببه سستني) أي من كان غنيا بالمال (فأنت له تصدى) تتعرض بالاقبال  
عليه حرصا على إيمانه تصدى باسم من يحيد بين أو أعمى وليس  
عليك بأس في أن لا يزكي بالاسلام أن عليك إلا بدع (رواه س جاعت يسعى) يسرع  
في طلب الخير (وهو يخشى) الله أو الكفار أي أداهم في أتيانك أو الكبوة كعادة  
العميان (فأنت عنه تلهي) تتشاعل وأصله تلهي وروى ابنه ما عبس بعدها في وجهه  
ففرقت ولا تصدى لغنى وروى أن الفقراء في مجالس الشورى كانوا أمراء (كلا) رده  
أي لا تعد إلى مثله (أم) أن السورة أو الآيات (تذكرا) موعظة يجب الاتصاف  
والعمل بموجبها (فمن شاء ذكره) فمن شاء أن يذكره ذكره وذكر صمرا لأن  
التذكير معنى الذكروا الوعظ والمعنى فمن شاء أن كثر الله تعالى (في صحف)  
صحة لتذكرا أي أنها مثبتة في صحف متسخة من اللوح أو خبر منذر محروف أي هي في

صحف (مكرمة) عند الله (مرفوعة) في السماء او مرفوعة القدر والمنزلة (مطهرة)  
 عن مس غير الملائكة او عماليهم من كلام الله تعالى (بأيدي سفره) كتبه جمع سافر اي  
 الملائكة ينتسخون الكتب من اللوح (كرام) على الله او عن المعاصي (بررة) اتقياء  
 جمع بار (قتل الانسان) لمن الكافر او هو امية او عتية (ما اكفره) استفهام توبيخ اي  
 اي شيء حملاه على الكفر او هو تعجب اي ما أشد كفره (من اي شيء خلقه) من اي حقير  
 خلقه وهو استفهام ومعناه التقرير ثم بين ذلك الشيء فقال (من نطفة خلقه فقدره) على  
 ما يشاء من خلقه (ثم السبيل يسره) نصب السبيل باضمار يسري ثم سهل له سبيل  
 الخروج من بطن أمه او بين له سبيل الخير والشر (ثم أماته فأقبره) جعله ذاق قبر يوارى  
 فيه لا كالبها ثم كرامة له قبر الميت دفنه وأقبره الميت أمره بأن يقبره ومكنه منه (ثم اذا  
 شاء أنشره) أحياء بعد موته (كلا) ردع للانسان عن الكفر (لما يقض ما أمره) لم  
 يفعل هذا الكافر ما أمره الله به من الايمان ولمساعد النعم في نفسه من ابتداء حدوثه الى  
 أن انتهائه أتبعه ذكر النعم فيما يحتاج اليه فقال (فلينظر الانسان الى طعامه) الذي يأكله  
 وبحيابه كيف دبرنا أمره (أنا) بالفتح كوفي على انه بدل اشتغال من الطعام وبالكسر  
 على الاستئناف غيرهم (صبينا الماء صبا) يعني المطر من السحاب (ثم شققنا الارض  
 شقا) بالنبات (فأنبطنا فيها حبا) كالبر والشعير وغيرهما مما يتغذى به (وعنبا) ثمرة  
 الكرم اي الطعام والفاكهة (وقضبا) رطبة سمي بمصدر قضبه اي قطعه لانه يقضب  
 مرة بعد مرة (وزيتونا ونحلا وحدائق) بساتين (غلبا) غلاظ الاشجار جمع غلباء  
 (وفاكهة) لكم (وأبا) مرعى لدوابكم (متاعا) مصدر اي منفعة (لكم ولا نعامكم  
 واداءات الصاخرة) صبيحة القيامة لانها تصبح الاذان اي تصممها وجواب محذوف لظهوره  
 (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه) لتبعات يئنه وبينهم أولا شتغاله بنفسه (وصاحبه)  
 وزوجته (وبنيه) بدأ بالاخ ثم بالابوين لانهما أقرب منه ثم بالصاحبة والبنين لانهم  
 أحب قيل أول من يفر من أخيه هابيل ومن أبويه ابراهيم ومن صاحبه نوح ولوط ومن  
 ابنه نوح (لكل امرئ منهم يومئذ شأن) في نفسه (يغنيه) يكفيه في الاهتمام به ويشغله  
 عن غيره (وجوه يومئذ مسفرة) مضبئة من قيام الليل او من آثار الضوء (ضاحكة  
 مستبشرة) اي أصحاب هذه الوجوه وهم المؤمنون ضاحكون مسرورون (ووجوه يومئذ  
 ساءة) غبار (ترهقها فترة) يملوا اخيرة سواد كالدخان ولا ترى أوحش من اجتماع العبرة  
 بالسردى يرجع (اولئك) أهل هذه الحالة (هم الكفرة) في حقوق الله (الفجرة)  
 في حق الله ورسوله والهجور الى كثر جمع الى سواد وجوعهم العبرة والله أعلم

بسرور، مكوير مكية وحي تسع ريشرون آبة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الذين كذبوا بآياتنا وهم لا يرجعون



فيذهب انبساطه وانتشاره في الافاق وارتفاع الشمس بالفاعلية ورافعها فعل مضمهر  
 يفسره كورت لان اذا يطلب الفعل لما فيه من معنى الشرط (واذا النجوم انكدرت)  
 تساقطت (واذا الجبال سيرت) عن وجه الارض وأبعدت اوسيرت في الجو تسيير السحاب  
 (واذا العشار) جمع عشار وهي الناقة التي آتى على حملها عشرة أشهر ثم هو اسمها الى أن  
 تضع تمام السنة (عطلت) أهملت عطلها أهلها لا اشتغالهم بأنفسهم وكانوا يحبسونها اذا  
 بلغت هذه الحالة لعزتها عندهم ويعطلون مادونها عطلت بالتخفيف عن الزيدى (واذا  
 الوحوش حشرت) جمعت من كل ناحية قال قتادة يحشر كل شيء حتى الذباب للقصاص  
 فاذا قضى بينها ردت ترابا فلا يبقى منها الا ما فيه سرور لبني آدم كالطاوس ونحوه وعن ابن  
 عباس رضى الله عنهما حشرها موتها يقال اذا أجهفت السنة بالناس وأموالهم حشرتهم السنة  
 (واذا البحار سجرت) سجرت مكي وبصري من سجر التنور اذا ملاًه بالخطب اى ملئت  
 وسجرت بعضها الى بعض حتى تعود بحرا واحدا وقيل ملئت نيرانا لتعذيب أهل النار (واذا  
 السموس زوجت) قرنت كل نفس بشكائها الصالح مع الصالح في الجنة والطالح مع الطالح  
 في النار او قرنت الارواح بالاجساد او بكتفها وأعمالها او قوس المؤمنين بالحوار العين  
 وقوس الكافرين بالشياطين (واذا المؤودة) المدفونة حية وكانت العرب تئذ البنات  
 خشية الاملاق وخوف الاسترقاق (سئلت) سؤال تطف لتقول بلا ذنب قتلت او لتدل  
 على قاتلها او هو توبيخ لقاتلها بصرف الخطاب عنه كقوله أنت قتلت للناس الآية (بأى  
 ذنب قتلت) وبالتشديد يزيد وفيه دليل على ان أطفال المشركين لا يعذبون وعلى ان  
 التعذيب لا يكون بلا ذنب (واذا الصحف نشرت) فتحت وبالتخفيف مدنى وشامى  
 وعاصم وسهل ويعقوب والمراد الصحف الاعمال تطوى صحيفة الانسان عند موته ثم تشر  
 اذا حوسب ويجوز أن يراد نشرت بين أصحابها اى فرقت بينهم (واذا السماء كشطت) قال  
 الزجاج قلعت كما يقلع السقف (واذا الجحيم سعرت) أوقدت ايقاداً شديداً وبالتشديد  
 شامى ومدنى وعاصم غير حماد ويحيى للمبالغة (واذا الجنة أزلت) أذنت من المتقين  
 كقوله وأزلت الجنة للمتقين غير مدنى وغيره مرة واحدة تارة تارة قيتين  
 الآخرة ولا وقف معلقة من أول السورة الى ما أحضر لأن من يحب واد الشمس  
 وفيما عطف عليه جوابه وهو (عامت نفس) أى كل نفس والضرورة انقطاع النفس على  
 كل آية جوز الوقف (ما أحضرت) من خبر وشر (دأ أقسم) لازائدة (بالجنس)  
 بالراجع بينا ترى الجحيم في آخر البرج اذ كررا جمعا الى أوله (الجوار) السيرة (الكنس)  
 الخيب من كنس الوحش اذا دخل كناسه قيل هى الراوى الخمسة بهرام وزحر رشيد  
 والزهرة والمشتري تجرى مع الشمس رائد ورجع حتى تخفى تحت ضوء الشمس وتختفي  
 رجوعها وكنوسها اختفاء تحت ضوء الشمس ونيل من جميع الكواكب والشمس في  
 الشمس) افس ظلامه او تدبر في من الاضداد والجمع بين الشمس والشمس

ولما كان اقبال الصبح يلزمه الروح والنسيم جعل ذلك قهسالة مجازا وجواب القسم  
 (انه) اى القرآن (لقول رسول) اى جبريل عليه السلام وانما اضيف القرآن اليه لانه هو  
 الذى نزل به (كريم) عند ربه (ذى قوة) قدرة على ما يكف لا يعجز عنه ولا يضعف  
 (عند ذى العرش) عند الله (مكنين) ذى جاه ومنزلة ولما كانت حال المكنانة على حسب  
 حال المكنين قال عند ذى العرش ليدل على عظم منزلته ومكانته (مطاع ثم) اى فى  
 السموات بطيعة من فيها او عند ذى العرش اى عند الله بطيعة ملائكته المقربون  
 يصدر عن امره ويرجعون الى رايه (امين) على الوحي (وما صاحبكم) يعنى محمدا  
 صلى الله عليه وسلم (بمجنون) كما تزعم الكفرة وهو عطف على جواب القسم (ولقد رآه)  
 رأى محمد جبريل عليهما السلام على صورته (بالافق المبين) بمطلع الشمس (وما هو على  
 الغيب) وما محمد على الوحي (بضيق) يخيل من الضيق وهو البخل اى لا يغفل بالوحي كما يغفل  
 الكهان رغبة فى الحلوان بل يعلمه كما علم ولا يكتفى شيئا مما علم بظنين مكى وأبو عمرو وعلى  
 اى بنهم فينقص شيئا مما أوحى اليه او يزيد فيه من الظنة وهى التهمة (وما هو) وما القرآن  
 (بقول شيطان رجيم) طريده وهو كقوله وما تنزلت به الشياطين اى ليس هو بقول بعض  
 المسترقة للسمع وبوحىهم الى اوليائهم من الكهنة (فأين تذهبون) استضلال لهم كما يقال  
 لتارك الجادة اعتسافا أو ذهابا فى بنات الطريق أين تذهب مثلت حالهم بحاله فى تركهم  
 الحق وعدولهم عنه الى الباطل وقال الزجاج معناه فإى طريق تسلكون أين من هذه  
 الطريقة التى بينت لكم وقال الجنيد فأين تذهبون عنا وان من شئ الا عندنا (ان هو الا  
 ذكر للعالمين) ما القرآن الاعطة للخلق (لمن شاء منكم) بدل من العالمين (أن يستقيم) اى  
 القرآن ذكر لمن شاء الاستقامة يعنى ان الذين شاؤوا الاستقامة بالدخول فى الاسلام هم  
 المتفعلون بالذكر فكانه لم يوعظ به غيرهم وان كانوا موعوظين جميعا (وما تشاؤون)  
 الاستقامة (الا أن يشاء الله رب العالمين) مالك الخلق أجمعين

﴿سورة الانعام مكية وهى تسع عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اذا السماء فطرت) انشقت (واذا الكواكب اشترت) تساقطت (واذا البحار فجرت)  
 فتح نهضت الى بعض وصارت البحار بحرا واحدا (واذا الفجور بعثت) بعثت وأخرج  
 من الارحام اذا (علمت من) اى كل من برة وناجرة (ما قدمت) ما قدمت من  
 (البر) (والشر) (والشر) (والشر) (والشر) (والشر) (والشر) (والشر) (والشر)  
 اى شئ خلد من شره فاستخرجت مع كرم ربك حيث أنعم عليك بالخلق  
 ربه (والله) (والله) (والله) (والله) (والله) (والله) (والله) (والله)  
 (والله) (والله) (والله) (والله) (والله) (والله) (والله) (والله)



وعن يحيى بن معاذ أقول غرتني برك في سالفها وآنها (فسواك) فجعلك مستوى الخلق  
 سالم الأعضاء (فعدلك) فصيرك معتدلاً متناسب الخلق من غير تفاوت فيه فلم يجعل  
 إحدى اليدين أطول ولا إحدى العينين أوسع ولا بعض الأعضاء أبيض وبعضها أسود  
 أو جعلك معتدلاً الخلق تمشي قائماً لا كالبهائم وبالتخفيف كوفي وهو بمعنى المشدداً على عدل  
 بعض أعضائك ببعض حتى اعتدلت فكنت معتدلاً الخلق متناسباً (في أي صورة ما شاء  
 ربك) ما يزيد للتوكيد أي ربك في أي صورة اقتضتها مشيئته من الصور المختلفة في  
 الحسن والقبح والطول والقصر ولم تعطف هذه الجملة كما عطف ما قبلها لأنها بيان لعدلك والجار  
 يتعلق بربك على معنى وضعك في بعض الصور وممكنك فيها أو بمحذوف أي ربك حاصل  
 في بعض الصور (كلا) ردع عن العقلة عن الله تعالى (بل تكذبون بالدين) أصلاً وهو  
 الجزاء أو دين الإسلام فلا تصدقون ثواباً ولا عقاباً (وان عليكم لحافظين) أعمالكم وأقوالكم  
 من الملائكة (كراما كاتبين) يعني انكم تكذبون بالجزاء والكاتبون يكتبون عليكم  
 أعمالكم لتجازوا بها (يعلمون ما تفعلون) لا يخفى عليهم شيء من أعمالكم وفي تعظيم الكتابة  
 بالثناء عليهم تعظيم لأمر الجزاء وأنه عند الله من جلائل الأمور وفيه انذار وتهويل للمجرمين  
 ولطف للمتقين وعن الضمير أنه كان إذا قرأها قال ما أشدها من آية على العاقلين (ان الأبرار  
 انفي نعمي) ان المؤمنين انفي نعم الحنة (وان العجار نني جحيم) ان الكفار انفي النار  
 (يصالونها يوم الدين) يدخلونها يوم الجزاء (وما هم عنها بغائبين) أي لا يخرجون منها كقوله  
 تعالى وما هم بمخرجين منها ثم عظم شأن يوم القيامة فقال (وما أدراك ما يوم الدين ثم ما أدراك  
 ما يوم الدين) فكرراً للتأكيدها والتهويل وبينه بقوله (يوم لا تألك نفس لنفس شيئاً) أي  
 لا تستطيع دفعاً عنها ولا فعالها بوجه وانما تلك الشفاعة بالاذن يوم ما رفع مكي وصرى  
 أي هو يوم أو بدل من يوم الدين ومن نصب فباضماراً ذكر أو باضماراً يدانون لأن الدين  
 يدل عليه (والأمر يومئذ لله) أي لا أمر إلا لله تعالى وحده فهو القاضى فيه دون غيره

سورة المطففين مختلف فيها وهي ست وثلاثون آية ﴿

بسم الله الرحمن الرحيم

(ويل) مبتدأ خبره (للمطففين) للذين يخسرون حقوق الناس في الكيل والوزن (الذين  
 إذا كتالوا على الناس يستوفون) أي إذا أخذوا بالكيل من الناس يأخذون حقوقهم  
 وافية تامة ولما كان اكتيالهم من الناس اكتيلاً يضرهم ويحامل فيه عليهم أبداً على  
 مكان من الدلالة على ذلك ويجوز أن يتعلق على يستوفون ويقدم المفعول على الفعل لا فاده  
 الاختصاص أي يستوفون على الناس خاصة وقال القراء من وعلى يعقبان في هذا الموضع  
 لأنه حق عليه فإذا قال اكتلت عليك فكانه قال أخذت ما عليك وإذا قال اكتلت  
 مكانه قال استوفيت منك والضمير منصوب في رواة كالوهم أو رزوهي رجمع أي  
 لناس أي كالوهم أو وزنواهم لحذف الجار وأوصل الدعاء وانما يقر وزوا كإقيل و



وذنوبهم اكتفاء ويحتمل ان المطففين كانوا لا يأخذون ما يكال ويوزن الا بالمكاييل لتمكنهم  
 بالاكتيال من الاستيفاء والسرقة لانهم يدعون ويحتالون في الملء واذا أعطوا كالوا او  
 وزنوا وتمكنهم من البخس في النوعين (يخسرون) يتقصون يقال خسرا الميزان واخسره (الا يظن  
 أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم) يعني يوم القيامة ادخل همزة الاستفهام على لا النافية تويخا  
 وليست الا هذه للتنبيه وفيه انكار وتعجيب عظيم من حالهم في الاجترار على التطفيف كانهم  
 لا يخطر على بالهم ولا يظنون تخميناتهم مبعوثون ومحاسبون على مقدار الذرة ولو ظنوا أنهم  
 يبعثون ما قصوا في الكيل والوزن وعن عبد الملك بن مروان أن اعرابيا قال له لقد سمعت  
 ما قال الله في المطففين أراد بذلك ان المطفف قد توجه عليه الوعيد العظيم الذي سمعت به فما  
 ظنك بنفسك وأنت تأخذ أموال المسلمين بلا كيل ولا وزن ونصب (يوم يقوم الناس)  
 بمبعوثون (لرب العالمين) لا مره وجزائه وعن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قرأ هذه السورة فلما  
 بلغ هنا بكى نحيبا وامتنع من قراءة ما بعده (كلا) ردع وتنبيه أي ردعهم عما كانوا عليه من  
 التطفيف والغفلة عن البعث والحساب ونههم على انه مما يجب أن يتاب عنه ويتندم عليه ثم  
 اتبعه وعيد الفجار على العموم فقال (ان كتاب الفجار) صحائف أعمالهم (لن يسيجن  
 وما أدراك ما سجن كتاب مرقوم) فان قلت قد أخبر الله تعالى عن كتاب الفجار بأنه في سجن  
 وفسر سجننا بكتاب مرقوم فكأنه قيل ان كتابهم في كتاب مرقوم فامعناه قلت سجن كتاب  
 جامع هوديان الشر دون الله فيه أعمال الشياطين والكفرة من الجن والانس وهو كتاب  
 مرقوم مسطور بين الكتابة او معلم يعلم من رآه انه لا خفيه من رقم الثياب علامتها والمعنى  
 ان ما كتب من أعمال الفجار مثبت في ذلك الديوان وسمى سجننا فميلا من السجن وهو  
 الحبس والتضييق لانه سبب الحبس والتضييق في جهنم اولانه مطروح تحت الارض  
 السابعة في مكان وحش مظلم وهو مسكن ابليس وذريته وهو اسم علم منقول من وصف  
 كحاتم منصرف اوجود سبب واحد وهو العالمية بحسب (ويل يومئذ) يوم يخرج المكتوب  
 (للكاذبين الذين يكذبون يوم الدين) الجزاء والحساب (وما يكذب به) بذلك اليوم (الا  
 كل معتد) مجاوز للحد (أثم) مكتسب للآثم (اذا تلى عليه آياتنا) أي القرآن (قال أساطير  
 الاولين) أي أحاديث المتقدمين وقال الزجاج أساطير باطيل واحدها أسطورة مثل أحذوثة  
 وأحاديث (كلا) ردع للمعتدي الاثم عن هذا القول (بل) نفى لما قالوا ويقف حفص  
 على بل وقيفة (ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) عطاها كسبهم أي غلب على قلوبهم  
 حتى غمرها ما كانوا يكسبون من المعاصي وعن الحسن الذنب بعد الذنب حتى يسود القلب  
 وعن الصادق - الرين موت القلب وعن أنس ما يمان الرين والقسوة زهاما الغفلة ودواؤها  
 ادمان الصوم وان وجد بعد ذلك قسوة فليترك الادام (كلا) ردع عن الكسب الرائن  
 على القلب (انهم عن ربهم) عن رؤية ربهم (يومئذ لمحجوبون) امنوعون والحجب المنع  
 دل الزجاج في الآية دليل على ان المؤمنين يرون ربهم والا لا يكون التخصيص مفيدا وقال



الحسين بن الفضل كما حجبهم في الدنيا عن توحيد حجبهم في العقبى عن رؤيته وقال مالك بن أنس رحمه الله لما حجب أعداءه فلم يروه تجلى لآليائه حتى رأوه وقيل عن كرامة ربهم لأنهم في الدنيا لم يشكروا نعمه فينسوا في الآخرة عن كرامته مجازاة والاول أصح لأن الرؤية أقوى الكرامات فالجيب عنها دليل الحجب عن غيرها (ثم انهم لصالوا الجحيم) ثم بعد كونهم محجوبين عن ربهم لداخلون النار (ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون) أي هذا العذاب هو الذي كنتم تكذبون به في الدنيا وتذكرون وقوعه (كلا) ردع عن التكذيب (ان كتاب الابرار) ما كتب من أعمالهم والابرار المطيعون الذين لا يطفقون ويؤمنون بالبعث لانه ذكر في مقابلة العجارب بين العجارب بانهم المكذبون بيوم الدين وعن الحسن البر الذي لا يؤذى الذر (لقد علم) هو علم لذيوان الخير الذي دون فيه كل ما عملته الملائكة وصالحاء الثقلين منقول من جمع على فاعيل من العلوسمى به لانه سبب الارتفاع الى أعلى الدرجات في الجنة اولا به مرفوع في السماء السابعة حيث يسكن الكروبيون تكريمه له (وما أدراك) ما الذي أعلمك يا محمد (ما عليون) أي شيء هو (كتاب مرقوم يشهده المقربون) تحضره الملائكة قيل يشهده عمل الابرار مقربو كل سماء اذ ارفع (ان الابرار لقد نعم) تنعم في الجنان (على الارائك) الاسرة في الجنان (ينظرون) الى كرامة الله ونعمه والى أعدائهم كيف يعدون (تعرف في وجوههم نضرة النعيم) بهجة النعم وطرده (يسقون من رحيق) شراب خالص لا غش فيه (مختوم ختامه مسك) تختم أوانيهم بمسك بدل الطين الذي يختم به الشراب في الدنيا أمر الله تعالى بالختم عليه اكراما لصحابه او ختامه مسك مقطعه رائحة مسك أي توجد رائحة المسك عند خاتمة شربه خاتمه على (وفي ذلك) الرحيق او النعيم (فليتنافس المتنافسون) فليغرب الراغبون وذات انما يكون بالمسارعة الى الخيرات والالتقاء عن السيئات (ومزاجه) ومزاج الرحيق (من تسنيم) هو علم لعين بعينها سميت بالتسنيم الذي هو مصدر سنى منه اذ ارفعه لانها أرفع شراب في الجنة اولانها تأتيهم من فوق وتنصب في رءوسهم (تسبيح) حال او نصب على المدح (يشرب بها) أي منها (المقربون) عن ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما يشرب الميثاق من صرة يخرج لصحاب النبي (ان الذين أجزموا) كفروا (كأنوا من الذين آمنوا يضحكون) في يدية ستر بهم (وذامروا بهم) يتغامزون) يشير بعضهم الى بعض بالعين طعنا فيهم وعيبا لهم قيل جاء على رضى الله عنه في نفر من المسلمين فسخر منهم المنافقون وضحكوا وتغامزوا وقالوا أترون هذا الاصلع فزلت قبل أن يصل على رسول الله صلى الله عليه وسلم (واذا انقلبوا الى أهلهم) أي اذا رجع الكفار الى منازلهم (انقلبوا فكهين) متلذذين بذكرهم والسخرية منهم وقرأ غير مخصص فاكهين أي فرحين (واذا رأوهم) واذا رأى الكاثرون المؤمنين (قائلين هؤلاء لضالون) أي خدع محمد هؤلاء فضلوا وتركوا التذات لما يرجونه في الآخرة من الكرامات فقد تركوا الحقيقة بالخيال وهذا هو عين الضلال (وما أرسلنا من قبلك من نبي الا بالحق) وما أرسلنا من قبلك من نبي الا بالحق (عليهم)

على المؤمنين (حافظين) يحفظون عليهم أحوالهم ويرقبون أعمالهم بل أمروا بإصلاح أنفسهم فاشتغلوا بذلك أولى بهم من تتبع غيرهم وتسفيه أحوالهم (قال يوم) أي يوم القيامة (الذين آمنوا من الكفار يضحكون) ثم كما ضحكوا منهم هنا مجازاة (على الأرائك ينظرون) حال أي يضحكون منهم ناظرين إليهم وإلى ما هم فيه من الهوان والصغار بعد العزة والاستكبار وهم على الأرائك آمنون وقيل يفتح للكفار باب إلى الجنة فيقال لهم هلموا إلى الجنة فاذا وصلوا إليها أغلق دونهم فيضحك المؤمنون منهم (هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون) هل جوزوا سخرتهم بالمؤمنين في الدنيا إذا فعل بهم ما ذكره الله أعلم

### ﴿سورة الانشقاق مكية وهي خمس وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(إذا السماء انشقت) تصدعت وتشققت (وأذنت لربها) سمعت وأطاعت وأجابت ربها إلى الانشقاق ولم تأب ولم تمتنع (وحقت) وحق لها أن تسمع وتطيع لا مر الله أذهى مصنوعة مربية لله تعالى (وإذا الأرض مدت) بسطت وسويت باندكك جبالها وكل أمت فيها (وألقت ما فيها) ورمت ما في جوفها من الكنوز والموتى (وتحلت) وخلت غاية الخلو حتى لم يبق شيء في باطنها كانها تكلفت أقصى جهدها في الخلو يقال تكرم الكريم إذا بلغ جهده في الكرم وتكلف فوق ما في طبعه (وأذنت لربها) في اللقاء ما في بطنها وتحلبها (وحقت) وهي حقيقة بأن تنقاد ولا تمتنع وحذف جواب إذا ليذهب المقدر كل مذهب أو اكتفاء بما علم بمثلها من سورتي التكوير والافطار وأجوابه ما دل عليه فلاقية أي إذا السماء انشقت لاقى الإنسان كدحه (يا أيها الإنسان) خطاب للجنس (انك كادح إلى ربك كدحاً) جاهد إلى لقاء ربك وهو الموت وما بعده من الحال المثلة باللقاء (فلا فيه) الضمير لا كدح وهو جهد النفس في العمل والكد فيه حتى يؤثر فيها والمراد جزاء الكدح أن خير أخير وإن شرا فشر وقيل لقاء الكدح لقاء كتاب فيه ذلك الكدح يدل عليه قوله (فأما من أوتى كتابه يمينه) أي كتاب عمله (فسوف يحاسب حساباً يسيراً) سهلاً هيناً وهو أن يجازى على الحسنات ويتجاوز عن السيئات وفي الحديث من يحاسب يعذب فعيل فأين قوله فسوف يحاسب حساباً يسيراً قال ذلكم العرض من نوقش في الحساب عذب (وينقلب إلى أهله) إلى عشيرته إن كانوا مؤمنين أو إلى فريق المؤمنين أو إلى أهله في الجنة من الحور العين (مسروراً) فرحاً (وأما من أوتى كتابه وراء ظهره) قيل تغل بمناه إلى عنقه وتجعل شماله وراء ظهره فيؤتى كتابه شماله من وراء ظهره (فسوف يدعو ثبورا) يقول يا ثبورا والثبور الدلائل (ويستس) أي غير على (سيرا) أي ويدخل جهنم (إنه كان) في الدنيا (في أهله) معهم (مسروراً) الكفر يضحك من آمن بالبعث قيل كان لنفسه متابها وفي مراتع (أهله) (إنه ظن أن لا يحدر) لن يرجع إلى ربه تكذيب بالبعث قال ابن عباس رضي الله عنهما ما عرفتم تفسيره حتى نسب عراية ثبورا لثبورها حورى أي أرجعى (بلى) إيجاب



لما بعد النفي في لن يحوراي بلى ليحورن (ان ربه كان به) وباعماله (بصيرا) لا تخفى  
 عليه فلا بد أن يرجعه ويجازيه عليها (فلا أقسم بالشفق) فأقسم بالبياض بعد الحرة والحرة  
 (والليل وما وسق) جمع وضم والمراد ما جمعه من الظلمة والنجم او ما عمل فيه من التهجد وغيره  
 (والقمر اذا نسق) اجتمع ونم بدرا فتعل من الوسق (لتركبن) أيها الانسان على ارادة  
 الجنس (طبقات طبق) حالا بعد حال كل واحدة مطابقة لاختلاف الشدة والهول والطبق  
 ما طبق غيره يقال ما هذا بطبق لذا اي لا يطابقه ومنه قيل للغطاء الطبقة ويجوز ان يكون  
 جمع طبقة وهي المرتبة من قواهم هو على طبقات اي لتركبن أحوالا بعد أحوال هي طبقات في  
 الشدة بعضها ارفع من بعض وهي الموت وما بعده من موطن القيامة وأهوالها ومحل عن  
 طبق نصب على انه صفة لطبقا اي طبقا مجاوزا لطبق احوال من الضمير في تركبن اي  
 لتركبن طبقا مجاوزين لطبق وقال مكحول في كل عشرين عاما تجدون أمرا لم تكونوا عليه  
 وفتح الباء مكى وعلى حمزة والخطاب له عليه السلام اي طبقا من طباق السماء بعد طبق اي  
 في المعراج (فما لهم لا يؤمنون) فما لهم في ان لا يؤمنوا (واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون)  
 لا يخفضون (بل الذين كفروا يكذبون) بالبعث والقرآن (والله أعلم بما يوعون) بما  
 يجمعون في صدورهم ويضمرون من الكفر ونكذب النبي صلى الله عليه وسلم او بما  
 يجمعون في صنفهم من أعمال السوء ويدخرون لا تقسمهم من أنواع العذاب (فبشرهم  
 عذاب أليم) أخبرهم خيرا يظهر أثره على شرهم (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات)  
 استثناء منقطع (لهم أجر غير ممنون) غير مقطوع او غير منقوص والله أعلم

### ﴿سورة البروج مكية وهي اثنان وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والسماء ذات البروج) هي البروج الاثنا عشر وقيل النجوم واعظام الكواكب (واليوم  
 الموعود) يوم اعيامه (وشاهد ومشهود) اي وشاهد في ذلك اليوم ومشهود فيه والمراد  
 بالشاهد من يشهد فيه من الخلاق كاهم و المشهود فيه ما في ذلك اليوم من شجيرة وضريح  
 تنكيرهما اما ذكرته في قوله علمت نفس ما أحضرت كانه قبل ما فرطت كثرة من شاهد  
 ومشهود واما الابهام في الوصف كانه قبل وشاهد ومشهود لا يكتنه وصفهما وقد كثرت  
 أقاويل المفسرين فيهما فقيل محمد صلى الله عليه وسلم ويوم القيامة او عيسى وأمه لقوله وكنت  
 عليهم شهيدا ما دمت فيهم وأمة محمد وسائر الامم والحجر الاسود والحجيج والايام والليالي وبنو  
 آدم للحديث ما من يوم الا وينادي أنا يوم جديد وعلى ما يفعل في شهيد فاعتنني فلو غابت  
 شمسى لم تدركنى الى يوم القيامة والحفظة وبنو آدم والله تعالى والخلق لقوله تعالى وكنى بالله  
 شهيدا والانياء ومحمد عليهم السلام وجواب القسم محذوف يدل عليه قتل أصحاب  
 الاخدود) اي لمن كانه قبل اقسام بهذه الاشياء انهم ملعونون يعني كفار قريش كما عن أصحاب

الاخذود وهو خدای شق عظیم فی الارض روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان لبعض  
الملوك ساحر فلما كبر ضم اليه غلاما ليعلمه السحر وكان في طريق الغلام راهب فسمع منه  
فراى في طريقه ذات يوم دابة قد حبست الناس فأخذ حجرا فقال اللهم ان كان الراهب  
أحب اليك من الساحر فاقتلها فقتلها فكان الغلام بعد ذلك يرى الأكمة والأبرص وعمرى  
جليس للملك فأبرأه فأبصره الملك فسأله من رد عليك بصرك فقال ربي فغضب فعذبه  
فدل على الغلام فعذبه فدل على الراهب فلم يرجع الراهب عن دينه فقد بالمتشار وأبى  
الغلام فذهب به الى جبل ليطرح من ذروته فدعا فرجف بالقوم فطاحوا ونجا فذهب به  
الى قرقر فاجابوا به ليخرقوه فدعا فانكفأت بهم السفينة فغرقوا ونجا فقال للملك لست  
بقاتلى حتى تجمع الناس في صعيد وتصلبني على جذع وتأخذ سهما من كنانتي وتقول باسم الله  
رب الغلام ثم ترميني به فرماه فوق في صدغه فوضع يده عليه ومات فقال الناس آمنا  
رب الغلام قليل للملك نزل بك ما كنت تحذر فخذ اخذودا وملاها نارا فمن لم يرجع عن  
دينه طرحه فيها حتى جاءت امرأة معها صبي فتعاسست ان تقع فيها فقال الصبي يا أمه  
اصبري فانك على الحق فألقى الصبي وأمه فيها (النار) بدل اشتغال من الاخذود (ذات  
الوقود) وصف لها بأنها نار عظيمة لها ما يرتفع به لهما من الحطب الكثير وأبدان الناس  
(اذ) ظرف لقتل اى لعنوا حين أحرقوا بالنار قاعدين حولها (هم عليها) اى الكفار  
على ما يدنو منها من حافات الاخذود (قعود) جلوس على الكراسي (وهم) اى  
الكفار (على ما يفعلون بالمؤمنين) من الاحراق (شهود) يشهد بعضهم لبعض عند  
الملك ان أحدا منهم لم يفرط فيما أمر به وفوض اليه من التعذيب وفيه حث للمؤمنين على  
الصبر وتحمل أذى أهل مكة (وما تقموا منهم الا أن يؤمنوا) وما عابوا منهم وما  
أسكروا الا الايمان كقوله \* ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم \* وقوله  
ما تقموا من بنى أمية الا أنهم يحلمون ان غضبوا

وقرى قموا بالكسر والقصيح هو الفتح (بالله العزيز الحميد) ذكر الاوصاف التي  
يستحق بها ان يؤمن به وهو كونه عزيزا غالبا قادرا يخشى عقابه حميدا منما يجب له الحمد على  
نعمته ويرجى ثوابه (الذى له ملك السموات والارض) فكل من فيهما تحق عليه  
عبادته والخشوع له تقرير الان ما تقموا منهم هو الحق الذى لا ينقمه الا مبطل وان الناقين  
أهل لا تقام الله منهم بعذاب عظيم (والله على كل شئ شهيد) وعيد لهم يعنى انه علم  
ما سلوا وسو حازيهم عليه (ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات) يجوز ان يريد بالذين  
فتنوا أصحاب الاخذود خاصة وبالذين آمنوا المطرودين في الاخذود ومعنى فتنوهم  
عذبوهم بالنار واحرقوهم (ثم لم يتوبوا) لم يرجعوا عن كفرهم (فلهم) فى الآخرة  
(عذاب جهنم) بكفرهم (ولهم عذاب الحريق) فى الدنيا لما روى ان النار اقبلت  
على من كفر بالله ويحوز ان يريد الذين فتنوا المؤمنين اى بلوهم بالاذى على اعموم



والمؤمنين المفتونين وان للقاتين عذابين في الآخرة لكفرهم ولعتنتهم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الانهار ذلك الفوز الكبير) اى الذين صبروا على تعذيب الاخدود او هو عام (ان بطش ربك لشديد) البطش الاخذ بالعنف فاذا وصف بالشدة فقد تضاعف وتفاقم والمراد اخذه الظلمة والجبايرة بالعذاب والانتقام (انه هو يبدئ ويعيد) اى يخلقهم ابتداء ثم يعيدهم بعد ان صبرهم ترابا دل باقتداره على الابداء والاعادة على شدة بطشه او اوعدا الكفرة بأنه يعيدهم كما أبدأهم لبطش بهم اذ لم يشكروا نعمة الابداء وكذبوا بالاعادة (وهو الغفور) الساتر للعيوب العافى عن الذنوب (الودود) المحب لاوليائه وقيل الفاعل بأهل طاعته ما يفعله الودود من اعطائهم ما أرادوا (ذوالعرش) خالقه وما ملكه (المجيد) وبالجر حمزة وعلى على انه صفة للعرش ومجد الله عظمته ومجد العرش علوه وعظمته (فعال) خبر مبتدا محذوف (ما يريد) تكوينه فيكون فيه دلالة على خلق أفعال العباد (هل أتاك حديث الجنود) اى قد أتاك خبر الجوع الطاغية فى الامم الخالية (فرعون ونمود) بدل من الجنود وأراد بفرعون اياه وآله والمعنى قد عرفت تكذيب تلك الجنود للرسول وما نزل بهم لتكذيبهم (بل الذين كفروا) من قومك (فى تكذيب) واستيجاب للعذاب ولا يعتبرون بالجنود لا لظفاه حال الجنود عليهم لكن يكذبونك عنادا (وانه من وراءه محيط) عالم بأحوالهم وقادر عليهم وهم لا يعجزونه والاحاطة بهم من وراءهم مثل لانهم لا يفوتونه كما لا يفوت فائت الشئ المحيط به (بل هو) بل هذا الذى كذبوا به (قرآن مجيد) شريف على الطبقة فى الكتب وفى نظمه واعجازه ليس كما يزعمون انه مفترى وانه أساطير الاولين (فى لوح محفوظ) من وصول الشياطين محفوظ نافع صفة للقرآن اى من التغيير والتبديل واللوح عند الحسن شئ يلوح للملائكة فيقرؤنه وعند ابن عباس رضى الله عنهما هو من درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب قلمه نور وكل شئ فيه مسطور مقاتل هو عن يمين العرش وقيل أعلاه معقود بالعرش وأسفله فى حجر ملك كريم والله أعلم

### ﴿ سورة الطارق مكية وهى سبع عشرة آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(والسما والطارق وما أدراك ما الطارق النجم الثاقب) عظم قدر السماء فى أعين الخلق لكونها معدن رزقهم ومسكن ملائكته وفيها خلق الجنة فأقسم بها وبالطارق والمراد جنس النجوم او جنس الشهب التى يرجم بها لعظم منفعتها ثم فسره بالنجم الثاقب اى المضىء كانه يشق الظلام بضوئه فينفذ فيه ووصف بالطارق لانه يبدو بالليل كما يقال للآتى ليلا طارق اولانه يطرق الجنى اى يصكه وجواب القسم (ان كل نفس لسا عليها حافظ) لان لسان كانت مشددة بمعنى الا كقراءة عاصم وحمزة وابن عامر فتكون أن نافية اى ما كل نفس

الا عليها حافظ وان كانت مخففة كقراءة غيرهم فتكون ان مخففة من الثقيلة اي انه كل نفس  
لعلها حافظ يحفظها من الاوقات او يحفظ عملها ورزقها وأجلها فاذا استوفى ذلك ماتت  
وقيل هو كاتب الاعمال فإزائده واللام فارقة بين الثقيلة والخفيفة وحافظ مبتدأ وعليها  
الخبر والجملة خبر كل وأيتهما كانت فهي مما يلقى به القسم (فلينظر الانسان مم خلق)  
لما ذكر ان على كل نفس حافظا أمره بالنظر في أول أمره ليعلم ان من أنشأه قادر على  
إعادته وجزائه فيعمل ليوم الجزاء ولا يمل على حافظه الا ما يسره في عاقبته ومم خلق  
استفهام اي من اي شيء خلق جوابه (خلق من ماء دافق) والدفق صب فيه دفع والدفق  
في الحقيقة لصاحبه والاستناد الى الماء مجاز وعن بعض أهل اللغة دفقت الماء دفقا صببته  
ودفق الماء نفسه اي انصب ولم يقل من ماءين لامتزاجهما في الرحم واتحادهما حين  
اتحد في خلقه (يخرج من بين الصلب والترائب) من بين صلب الرجل وترائب المرأة  
وهي عظام الصدر حيث تكون القلادة وقيل العظم والعصب من الرجل واللحم والدم  
من المرأة (انه) ان الخالق لدلالة خلق عليه ومعناه ان الذي خلق الانسان ابتداء من  
نطفة (على رجعه) على إعادته خصوصا (لقادر) لبيان القدرة لا يعجز عنه كقوله انني  
لفقير ونصب (يوم تبلى) اي تكشف برجعه او بمضمر دل عليه قوله رجعه  
اي بعثه يوم تبلى (السرائر) ما أسرف في القلوب من العقائد والنيات وما أخفى  
من الاعمال (فقاله) فإلى الانسان (من قوة) في نفسه على دفع ما حل به (ولا ناصر)  
يعينه ويدفع عنه (والسما ذات الرجوع) اي المطر وسمى به لعوده كل حين (والارض  
ذات الصدع) هو ما تصدع عنه الارض من النبات (انه) ان القرآن (لقول فصل)  
فاصل بين الحق والباطل كما قيل له فرقان (وما هو بالهزل) بالالعاب والباطل يعني أنه  
جد كله ومن حقه وقد وصفه الله بذلك أن يكون مهيأ في الصدور ومظما في القلوب يرتفع به  
قارئه وسامعه ان يلم بهزل او يتفكه بمزاح (انهم) يعني مشركي مكة (يكيدون كيدا)  
يعملون المكائد في ابطال أمر الله واطناء نور الحق (وأكيد كيدا) وأجازهم جزاء  
كيدهم باستدراجي لهم من حيث لا يعلمون فسمى جزاء الكيد كيدا كما سمي جزاء  
الاعتداء والسبئية اعتداء وسبئية وان لم يكن اعتداء وسبئية ولا يجوز اطلاق هذا الوصف  
على الله تعالى الا على وجه الجزاء كقوله نسوا الله فنسيهم يحادعون الله وهو خادعهم الله  
يستهمز بهم (فهل الكافرين) اي لا تدع بهلاكهم ولا تستعجل به (أهلهم)  
أطرهم فكرر وخالف بين اللفظين لزيادة التأكيد والتصيير (رويدا) امهالا يسيرا ولا  
ينكاهم بها الامصعرة وهي من رادت الريح ترود رودا تحركت حركة ضعيفة

﴿سورة الاعلى مكية وهي تسع عشرة آية﴾

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿

﴿سبح اسم ربك الاعلى﴾ نزه ذاته عما لا يليق به والاسم صلة وذلك بأن يفسر الاعلى عدى العلو



الذي هو الفهر والاعتدال لا بمعنى العلو في المكان وقيل قل سبحانه ربي الاعلى وفي الحديث لما نزلت قال عليه السلام اجعلوها في سجودكم (الذي خلق فسوى) أي خلق كل شيء فسوى خلقه تسوية ولم يأت به متفاوتا غير ملتئم ولكن على احكام واتساق ودلالة على أنه صادر عن عالم حكيم أوسواه على ما فيه منفعة ومصلحة (والذي قدر فهدى) أي قدر لكل حيوان ما يصاحبه فهداه اليه وعرفه وجهه لا تنفع به أو فهدى وأضل ولكن حذف وأضل اكتفاء كقوله يضل من يشاء ويهدي من يشاء قدر على (والذي أخرج المرعى) أنبت ما ترعاه الدواب (فجعله غثاء) يابساً هشياً (أحوى) أسود فاحوى صفة لغثاء (سنقرئك فلا تنسى) سنعلمك القرآن حتى لا تنساه (الا ما شاء الله) أن ينسخه وهذا بشارة من الله لنبيه أن يحفظ عليه الوحي حتى لا ينفلت منه شيء الا ما شاء الله أن ينسخه فيذهب به عن حفظه برفع حكمه وتلاوته وسأل ابن كيسان النحوى جنيدا عنه فقال فلا تنسى العمل به فقال مثلك يصدر وقيل قوله فلا تنسى على التهي والالف مزيدة للفاصلة كقوله السبيل لاى فلا تفعل قراءته وتكريره فتساه الا ما شاء الله أن ينسيكه برفع تلاوته (انه يعلم الجهر وما يخفى) أي انك تبهر بالقراءة مع قراءة جبريل مخافة التفلت والله يعلم حركه معه وما في نفسك مما يدعوك الى الجهر او ما تقرأ في نفسك مخافة النسيان او يعلم ما أسررت وما أعلنت من أقوالكم وأفعالكم وما ظهر وما بطن من أحوالكم (وينسرك لليسرى) معطوف على سنقرئك وقوله انه يعلم الجهر وما يخفى اعتراض ومعناه ونوفقت للطريقة التي هي أسير وأسهل يعنى حفظ الوحي وقيل للشرعية السمحة التي هي أسير الشرائع او نوفقت لعمل الحنة (وذكر) عظم بالقرآن (ان نعت الذكرى) جواب ان مدلول قوله وذكر قيل ظاهره شرط ومعناه استبعاد لتأثير الذكرى فيهم وقيل هو أمر بالتذكير على الاطلاق كقوله فذكر انما أنت مذكر غير مشروط بالنفع (سيدكر) سيتعظ ويقبل الذكرة (من يخشى) الله وسوء العاقبة (ويتجنبها) ويتباعد عن الكبرياء (الاشقى) الكافر والذي هو أشقى الكفرة لتوغله في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل يرت في الرايد من المغيرة وعنته من ربيعة (الذي يصلي النار الكرى) يدخل نار جهنم والصغرى نار الدنيا (ثم لا يموت بهم) يستريح من سنة رب ولا يحيى حياة يتلذذ بها وقيل ثم لان الترجيح بين الحياة والموت أظع من الصلى فهو تراخ عنه في مراتب الشدة (قد أفلح) نال الفوز (من تزكى) تطهر من الشرك او تطهر بالصلاة أو أدى الزكاة تفعل من الزكاة كتصدق من الصدقة (وذكر اسم ربه) وكبر للافتتاح (فصلي) الخمس وبه يحتج على وجوب تكبيرة الافتتاح وعلى انها ليست من الصلاة لان الصلاة عطفت عليها وهو يقتضى المغايرة وعلى أن الافتتاح جائز بكل اسم من أسمائه عز وجل وعن ابن عباس رضى الله عنهما ذكر معاده وموقفه بين يدي ربه فصلى له وعن ابن عباس وذكر اسم ربه في طريق المصلى فصلى صلاة العيد (بل تؤثرون الحياة الدنيا) على الآخرة ولا

فعلون ما به تفلحون والمخاطب به الكافرون دليله قراءة أبي عمرو يؤثرون بالياء (والآخرة خير وأبقى) أفضل في نفسها وأدوم (ان هذا في الصحف الاولى) هذا اشارة الى قوله قد أفلح الى أبقى اي ان معنى هذا الكلام وارد في تلك الصحف اولى ما في السورة كلها وهو دليل على جواز قراءة القرآن بالفارسية في الصلاة لانه جعله مذكورا في تلك الصحف مع انه لم يكن فيها بهذا النظم وبهذه اللغة (صحف ابراهيم وموسى) بدل من الصحف الاولى وفي الاثر وفي صحف ابراهيم ينبغي للعاقل أن يكون حافظا للسانه عارفا بزمانه مقبلا على شأنه

### ﴿ سورة الغاشية مكية وهي ست وعشرون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(هل) بمعنى قد (أتاك حديث العاشية) الداهية التي تغشى الناس شدائدتها وتلبسهم أهوالها يعني القيامة وقيل النار من قوله وتغشى وجوههم النار (وجوه) اي وجوه الكفار وانما خص الوجه لان الحزن والسرور اذا استحكما في المرء أثر في وجهه (يومئذ) يوم اذ غشيت (خاشعة) ذليلة لما اعتري أصحابها من الخزي والهوان (عاملة ناصبة) تعمل في النار عملا تمسب فيه وهو جرها بالسلاسل والاغلال وخوضها في النار كما تخوض الابل في الوحل وارتقاؤها دائبة في صعود من نار وهبوطها في حدود منها وقيل عملت في الدنيا أعمال السوء والتذت بها وتنعمت فهي في نصب منها في الآخرة وقيل هم اصحاب الصوامع ومعناه أنها خشعت لله وعملت ونصبت في أعمالها من الصوم الدائب والتهجد الواصب (تصلي نارا حامية) تدخل نارا قد أحيت مددا طويلة فلا حريق يعدل حرها تصلي أبو عمرو وأبو بكر (تسقى من عين آنية) من عين ماء قد انتهى حرها والتأنيث في هذه الصفات والافعال راجعه الى الوجوه والمراد أصحابها بدليل قوله (ليس لهم طعام الا من ضريع) وهو نبات يقال له الشبرق فاذا يبس فهو ضريع وهو سم قاتل والعذاب ألوار والمعدون طبقات فهم أكلة الزقوم ومنهم أكلة النسلين ومنهم أكلة الضريع فلا تناقض بين هذه الآية وبين قوله ولا طعام الا من غسلين (لايسمن) مجرور المحل لانه وصف ضريع (ولا يغني من جوع) اي منعتا العذاء متفتتان عنه وهما اماطة الجوع وادادة السمن في البدن (وجوه يومئذ) ثم وصف وجوه المؤمنين ولم يقل ووجوه لان الكلام الاول قد طال واقطع (ماعمة) متنعمة في لين العيش (لسعها راضية) رضيت بعملها وطاعتها لما رأت ما أداها من الكرامة والثواب (في جنة عالية) من علو المكان او المقدر (لا تسبح) يحطب او الوجوه (فيها لاغية) اي لغوا او كلمة ذات لغوا ونفسا تاغولا يتكلم دل حذو الا الحكمة وحمد الله على ما رزقهم من النعم الدائم لا يسمع فيها لاغية مكي وأبو عمرو لا تسمع فيها لاغية مفع (فيها عين جارية) اي عيون كثيرة كقوله (نم اسرر) سمع - ر (من روعة) من رفعة المقدار والسهمك ليرى ارمس



يجلسه عليه جميع ما خوله ربه من الملك والنعم (وأكواب) جمع كوب وهو الفدح وقيل  
 آنية لا عروة لها (موضوعة) بين أيديهم ليلتذوا بها بالنظر إليها أو موضوعة على حافات  
 العيون معدة للشرب (ونمارق) وسائد (مصفوفة) بعضها إلى جنب بعض مساند  
 ومطارح أينما أراد أن يجلس جلس على موسدة واستند إلى الأخرى (وزرائي) وبسط  
 عراض فاخرة جمع زرية (مبثوثة) مبسوطة أو مفرقة في المجالس ولما أنزل الله تعالى  
 هذه الآيات في صفة الجنة وفسر النبي عليه السلام بأن ارتفاع السرير يكون مائة فرسخ  
 والأكواب الموضوعة لا تدخل في حساب الخلق لكثرتها وطول النمارق كذا وعرض  
 الزرائي كذا أنكر الكفار وقالوا كيف يصعد على هذا السرير وكيف تكثر الأكواب  
 هذه الكثرة وتطول النمارق هذا الطول وتبسط الزرائي هذا الانبساط ولم نشاهد ذلك في  
 الدنيا فقال الله تعالى (أفلا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت) طويلة ثم تترك حتى تركب أو  
 يحمل عليها ثم تقوم فكذا السرير يطأ للمؤمن كما يطأ الأبل (والى السماء كيف  
 رفعت) رفعا بعيد المدى بلا مسالك وعمد ثم نجومها تكثر هذه الكثرة فلا تدخل في حساب  
 الخلق فكذا الأكواب (والى الجبال كيف نصبت) نصبا ثابته في راسخ لا تميل مع طولها  
 فكذا النمارق (والى الأرض كيف سطحت) سطحا بتمهيد وتوطئة فهي كلها بساط واحد  
 تبسط من الأفق إلى الأفق فكذا الزرائي ويجوز أن يكون المعنى أفلا ينظرون إلى هذه  
 المخلوقات الشاهدة على قدرة الخالق حتى لا ينكروا اقتداره على البعث فيسمعوا إنذار  
 الرسول ويؤمنوا به ويستعدوا للقاءه وتخصيص هذه الأربعة باعتبار أن هذا خطاب للعرب  
 وحث لهم على الاستدلال والمرء إنما يستدل بما تكثر مشاهدته له والعرب تكون في البوادي  
 ونظرهم فيها إلى السماء والأرض والجبال والأبل فهي أعز أموالهم وهم لها أكثر استعمالا منهم  
 لسائر الحيوانات ولأنها تجمع جميع المآرب المطلوبة من الحيوان وهي التسل والدروا والحمل  
 والركوب والأكل بخلاف غيرها ولأن خلقها أعجب من غيرها فانه سخرها منقادة لكل من  
 أراد أن يركبها أو يأكل منها ولا تمنع صغيرا أو برأها طول الأعناق لتتواءم بالوقار وجعلها بحيث  
 تترك حتى تحمل عن تراب ربي ثم تنفض عما حلت وتجرها إلى البلاد الشاحطة وصبرها على  
 احتمال العطش حتى أن ظمأها ليرتفع إلى العشر فعد رجوعها رعى كل نابت في البراري  
 مما لا يرعاه سائر البهائم (فذكر) فذكرهم بالأدلة ليتفكروا فيها (إنما أنت مذكر)  
 ليس عليك إلا التبليغ (لست عليهم بمسيطر) بمسلط كقوله وما أنت عليهم بجبار بمسيطر  
 مدني وبصري وعلى وعاصم (الامن تولى وكفر فيعذبه الله العذاب الأكبر) الاستثناء  
 منقطع أي لست بمستول عليهم ولكن من تولى منهم وكفر بالله فإن الله الولاية عليه والتهم  
 فهو يعذبه العذاب الأكبر وهو عذاب جهنم وقيل هو استثناء من قوله وقد كررنا ذكر  
 الامن انقطع طمعك من إيمانه وتولى فاستحق لعذاب الأكبر به اعتراض (إن  
 لنا إياهم) رجوعهم وفائدة تقديم الظرف التشديد في الوعيد ونحوه منسلا إلى الجبار

المقتدر على الانتقام (ثم ان علينا حسابهم) فنحاسبهم على أعمالهم ونجازيهم بها جزاء أمثالهم وعلى لنا كيد الوعيد لا للوجوب اذ لا يجب على الله شيء

﴿سورة الفجر مكية وهي تسع وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والفجر) أقسم بالفجر وهو الصبح كقوله والصبح اذا أسفروا وبصلاة الفجر (وليل عشر) عشر ذى الحجة او العشر الاول من المحرم او الاخر من رمضان وانما نكرت لزيادة فضيلتها (والشفع والوتر) شفع كل الاشياء ووترها وشفع هذه الليالي ووترها وشفع الصلاة ووترها او يوم النحر لانه اليوم العاشر ويوم عرفة لانه اليوم التاسع او الخلق والخلق والوتر حمزة وعلى وفتح الواو غيرهما وهما الغتان فالفتح حجازي والكسر تميمي وبعدهما أقسم بالليالي المخصوصة أقسم بالليل على العموم فقال (والليل) وقيل أريد به ليلة القدر (اذا يسر) اذا مضى وباء يسر تحذف في الدرج اكتفاء عنها بالكسرة وأما في الوقف فتحذف مع الكسرة وسأل واحد الا خفش عن سقوط الياء فقال لا حتى تخدمني سنة فسأله بعد سنة فقال الليل لا يسرى وانما يسرى فيه فلما عدل عن معناه عدل عن لفظه موافقة وقيل معنى يسرى يسرى فيه كما يقال ليل نائم اى يتام فيه (هل في ذلك) اى فيما أقسمت به من هذه الاشياء (قسم) اى مقسم به (لذى حجر) عقل سمي به لانه يحجر عن التهافت فيما لا ينبغي كما سمي عقلا ونهية لانه يعقل وينهى ريد هل تحقق عنده ان تعظم هذه الاشياء بالاقسام بها وهل في اقسامها اقسام لذى حجر اى هل هو قسم عظيم يؤكده بمثله المقسم عليه او هل في القسم بهذه الاشياء قسم مقنع لذى عقل ولب والمقسم عليه محذوف وهو قوله ليعذب من يدل عليه قوله ألم تر الى قوله فصب عليهم ربك سوط عذاب ثم ذكر تعذيب الامم التى كذبت الرسل بسأل (ألم تركيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد) اى ألم تعلم يا محمد علما يوازي العيان فى الايمان وهو استفهام تقرير قيل لعقب عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عاد كما يقال لبني هاشم هاشم ثم قيل للاولين منهم عاد الاولى والارم تسمية لهم باسم جددهم ولم يسمهم عاد الا خيرة وارم عطف بيان لعاد وايدان بأنهم عاد الاولى القديمة وقيل ارم بلادهم وأرضهم التى كانوا فيها ويدل عليه فراع ابن الزبير بعاد ارم على الاضافة وتقديره بعاد اهل ارم كقوله واسأل القرية ولم تنصرف فييلة كانت او أرضا للتعريف والتأنيث وذات العماد اذا كانت صفة للقبيلة فالمعنى أنهم كانوا بدوين اهل عمد او طول الاجسام على تشبيه قدودهم بالاعمدة وان كانت صفة للبلدة فالمعنى انها ذات أساطين وروى انه كان امادا بان شداد وشديد فملكا وقهرا ثم مات شديد وخلص الامر لشداد فلك الدنيا ودانت له ما وكها فسمع بذلك الحجة فقال أبني مثلاً فبى ارم فى حض صحارى عدن فى ثلثمائة سنة وكان عمره تسعمائة سنة وهى مدينة عظيمة فصورها من الذهب والفضة وأساطينها من الزبرجد والياقوت وفيها أصناف الاشجار



والانهار ولم يأتهم بناؤها سار إليها بأهل مملكته فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صيحة من السماء فهلكوا وعن عبد الله بن قلابة انه خرج في طلب ابل له فوقع عليها فحمل ما قدر عليه مما تم وبلغ خبره معاوية فاستحضره فقص عليه فبعث الى كعب فسأله فقال هي ارم ذات العماد وسيدخلها رجل من المسلمين في رما لك أحمر أشقر قصير على حاجبه خال وعلى عقبه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت فأبصر ابن قلابة فقال هذا والله ذلك الرجل (التي لم يخلق مثلها في البلاد) أي مثل عاد في قوتهم وطول قامتهم كان طول الرجل منهم أربع مائة ذراع أولم يخلق مثل مدينة شداد في جميع بلاد الدنيا (ونمود الدين جابوا الصخر) قطعوا صخر الجبال واتخذوا فيها بيوتا قيل أول من نحت الجبال والصخور نمود وبنوا لها وسبع مائة مدينة كلها من الحجارة (بالواد) بوادي القرى (وفرعون ذي الاوتاد) أي ذي الجنود الكثيرة وكانت لهم مضارب كثيرة يضر بونها اذا نزلوا وقيل كان له اوتاد يعذب الناس بها كما فعل بأسية (الذين) في محل النصب على الذم او الرفع على هم الذين او الجر على وصف المذكورين عاد ونمود وفرعون (طغوا في البلاد) تجاوزوا الحد (فأكثروا فيها الفساد) بالكفر والقتل والظلم (فصب عليهم ربك سوط عذاب) مجاز عن ايقاع العذاب بهم على أبلغ الوجوه اذ الصب يشمر بالدوام والسوط زيادة الا يلام اى عذبوا عذابا مؤلما دائما (ان ربك لبالمرصاد) رسوالمكان الذي يتربص فيه الرصد مفعال من رصده وهذا مثل لارصاده العباد وانهم لا يهوتونه وانه عالم بما يصدره منهم وحافظه فيجازيهم عليه ان خيرا فيخير وان شرا فيشر (فأما الانسان اذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربى أكرم من وأما اذا ما ابتلاه فقد ر عليه رزقه) اى ضيق عليه وجعله بمقدار بلغته فقد رشامى ويزيد (فيقول ربى أهاننى) اى الواجب لمن ربه بالمرصاد ان يسعى للعاقبة ولا تنهمه العاجلة وهو قد عكس فانه اذا امتحنه ربه بالنعمة والسعة يشكر قال ربى أكرمى اى فضلى بما أعطانى فيرى الا كرام فى كثرة الخظ من الدنيا واذا امتحنه بالقترة فقد ر عليه رزقه ليصبر قال ربى أهاننى فيرى الهوان فى قلة الخظ من الدنيا لانه لا تنهمه الا العاجلة وما يئده ربه من انفراد عليه زعمه بقوله (كلا) اى ليس الا كرام والاهانة فى كثرة المسال وقلته بل الا كرام فى توفيق الطاعة والامانة فى التحذلان وقوته تعالى فيقول خبر المبتدأ الذى هو الانسان ودخول الماء لى فى أمان معنى الشرط والظرف المتوسط بين المبتدأ والخبر فى تقدير التأخير كانه قيل فأما الانسان فقائل ربى أكرم من وقت الابتلاء وكذا فيقول الثانى خبر لمبتدأ تقديره وأما هو اذا ما ابتلاه ربه وسمى كلا الامرين من سطر الرزق وتقديره ابتلاء لان كل واحد منهما اختبار لا عيب فاذا بسط له فقد اختبر حاله أيشكر أم يكفر واذا قدر عليه فقد اختبر حاله أيصبر أم يحزع ونحوه قوله تعالى ونبأكم بالشر والخير فتنة وانما أنكر قوله ربى أكرم من مع أنه أثبت به بقوله فأكرمه لا به قوله على قصد خلاف ما صححه الله عليه وأثبته وهو قصد ان الله أعطاه أعطاه اكرامه لا استحقيقه

كقوله انما أوتيته على علم عندي وانما أعطاه الله تعالى ابتلاء من غير استحقاق منه (بل  
 لا تكرمون اليتيم ولا تحاضون على طعام المسكين) اى بل هناك شر من هذا القول وهو  
 ان الله يكرمهم بالغنى فلا يؤدون ما يلزمهم فيه من اكرام اليتيم بالمبرة وحض أهله على طعام  
 المسكين (وتأكلون التراث) اى الميراث (أكلالها) ذالم وهو الجمع بين الحلال والحرام  
 وكانوا لا يورثون النساء ولا الصبيان ويأكلون تراثهم مع تراثهم (وتحبون المال) يقال  
 حبه وأحبه بمعنى (حبا جما) كثير اشد يد مع الحرص ومنع الحقوق ربى حجازى وأبو عمرو  
 يكرمون ولا يحضون ويأكلون ويحبون بصرى (كلا) ردع لهم عن ذلك وانكار لفعلهم  
 ثم أتى بالوعيد وذكر تحسرهم على ما فرطوا فيه حين لا تنفع الحسرة فقال (اذا دكت  
 الارض) اذا زلزلت (دكا دكا) دكا بعد دكا اى كرر عليها ذلك حتى عادت هباء منبثا  
 (وجاء ربك) تمثيل لظهور آيات اقتداره وتبيين آثار قهره وسلطانه فان واحدا من الملوك  
 اذا حضر بنفسه ظهر بحضوره من آثار الهيبة ما لا يظهر بحضور عساكره وخواصه وعن  
 ابن عباس امره وقضاؤه (والملك صفا صفا) اى ينزل ملائكة كل سماء فيصطفون صفا  
 بعد صفا محققين بالجن والانس (وجيء يومئذ بجهنم) قيل انها برزت لاهلها كقوله  
 وبرزت الجحيم للغاوين وقيل هو مجرى على حقيقته فى الحديث يؤتى بجهنم يومئذ لها  
 سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها (يومئذ يذكر الانسان) اى يعطى  
 (وأبى له الذكرى) ومن ابن له منفعة الذكرى (يقول ياليتنى قدمت لحياتى) هذه وهى  
 حياة الآخرة اى ياليتنى قدمت الاعمال الصالحة فى الحياة الفانية لحياتى الباقية (فيومئذ  
 لا يعذب عذابه أحد) اى لا يتولى عذاب الله أحدا لان الامر لله وحده فى ذلك اليوم (ولا  
 يوثق) بالسلاسل والاغلال (وثاقه أحد) قال صاحب الكشف لا يعذب أحد أحد  
 كعذاب الله ولا يوثق أحد أحد كوثاق الله لا يعذب ولا يوثق على وهى قراءة رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ورجع اليها أبو عمرو فى آخر عمره والضمير يرجع الى الانسان الموصوف  
 وهو الكافر وقيل هو أبى بن خلف اى لا يعذب أحد مثل عذابه ولا يوثق بالسلاسل مثل  
 وثاقه لتناهيه فى كفره وعناده ثم يقول الله تعالى للمؤمن (يا أيها النفس) اكرامه كما كلم  
 موسى عليه السلام او يكون على لسان ملك (المطمئنة) الآمنة التى لا يستفزها خوف ولا  
 حزن وهى النفس المؤمنة او المطمئنة الى الحق التى سكنها تلج اليقين فلا يخالجهما شك  
 ويشهد للتفسير الاول قراءة أبى ياليتها النفس الآمنة المطمئنة وانما يقال لها عند الموت او  
 عند البعث او عند دخول الجنة (ارجعى الى) موعد (ربك) اوثواب ربك (راضية)  
 من الله بما أوتيت (راضية) عند الله بما عملت (فادخلى فى عبادى) فى جملة عبادى  
 الصالحين فانتظمى فى سلكهم (وادخلى جنتى) معهم وقال أبو عبيدة اى مع عبادى  
 الذين عبادى اى خواصى كما قل وادخلى برحمتك فى عبادك الصالحين وقيل النفس  
 الروح وبيناه وادخلى فى أجساد عبادى كقراءة عبد الله بن مسعود فى جسد عبدى ولما



مات ابن عباس بالطائف جاء طائر لم ير على خلقته قد دخل في شقه فلما دهن تليت هذه الآية على شفير القبر ولم يدر من تلاها قيل نزلت في حمزة بن عبد المطلب وقيل في خبيب بن عدي الذي صلبه أهل مكة وجعلوا وجهه إلى المدينة فقال اللهم ان كان لي عندك خير فحول وجهي نحو قبلك فحول الله وجهه نحو ما فلم يستطع احد ان يحوله وقيل هي عامة في المؤمنين اذ العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب

### ﴿سورة البلد مكية وهي عشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(لا أقسم بهذا البلد) أقسم سبحانه بالبلد الحرام وبما بعده على ان الانسان خلق مغمورا في مكابدة المشاق واعترض بين القسم والمقسم عليه بقوله (وأنت حل بهذا البلد) أي ومن المكابدة ان مثلك على عظم حرمتك يستحل بهذا البلد يعني مكة كما يستحل الصيد في غير الحرم عن شرحبيل يحرمون أن يقتلوا بها صيدا ويستحلون اخراجك وقتلك وفيه تثبيت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث على احتمال ما كان يكابد من أهل مكة وتعجيب من حالهم في عداوته أوسلي رسول الله بالقسم ببلده على أن الانسان لا يخلو من مقاساة الشدائد واعترض بان وعده فتح مكة تكملا للتسلي والتنفيس عنه فقال وأنت حل بهذا البلد أي وأنت حل به في المستقبل تصنع فيه ما تريد من القتل والاسر وذلك ان الله تعالى فتح عليه مكة وأحلها له وما فتحت على أحد قبله ولا أحلت له فأحل ما شاء وحرم ما شاء قتل ابن خطل وهو متعلق بأستار الكعبة ومقيس بن صباية وغيرهما وحرم دار أبي سفيان ونظير قوله وأنت حل في الاستقبال قوله انك ميت وانهم ميتون وكفاك دليلا على انه للاستقبال ان السورة مكية بالاتفاق وأين الهجرة من وقت نزولها فإيا بال الفتح (ووالد وما ولد) هما آدم وولده أوكل والد وولده أو ابراهيم وولده وما يعني من أو بمعنى الذي (لقد خلقنا الانسان) جواب القسم (في كبد) مشقة يكابده مصائب الدنيا وشدائد الآخرة وعن ذي النون لم يزل سر بوعجب بل القضاء مدعوا إلى الاثتمار والالتها والضمير في (أبحسب أن لن يقدر عليه أحد) لبعض صناديد تشرش الذين كان رسول الله يكابدهم ما يكابده ثم قيل هو أبو الأشد وقيل الوليد بن المغيرة والمعنى أظن هذا الصديد القوي في توبه متضامن المؤمنين أن لن تقوم قيامة ولن يقدر على الانتقام منه ثم ذكر ما يقوله في ذلك اليوم وأنه (يقول اهلك ما لا لبدا) أي كثيرا جمع لبدة وهو ما تلبد أي كثر واجتمع يريد كثرة ما أنفق فيما كان اهل الجاهلية يسمونها مكارم ومعالي (أبحسب ان لم يره أحد) حين كان ينفق ما ينفق رياء وافتخارا يعني ان الله تعالى كان يراه وكان عليه رقبيا ثم ذكر لعنه عليه فقال (ألم نجعل له عينين) يصربهما المرئيات (ولسانا) يعبر به عما في ضميره (وشفتين) يستر بهما ثغره ويستعين بهما على النطق والاكل والشرب والتفخ (وهديناه النجدين) طريقين الخير والشر المفضين إلى الجنة والنار وقيل التدين (فلاقتحم العقبة) وه ادراك ما العقبة فك رقة أو اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما ذامقربة أو مسكينا ذامقربة ثم كان من الذين آمنوا

يعنى فلم يشكرك تلك الايادى والنعم بالاعمال الصالحة من فك الرقاب واطعام اليتامى  
والمساكين ثم بالايمان الذى هو اصل كل طاعة واساس كل خير بل غمط النعم وكفر  
بلمنعم والمعنى أن الاتفاق على هذا الوجه مرضى نافع عند الله لأن يهلك ماله لبدافى الرياء  
والفخار وقلما تستعمل لامع الماضى الامكررة وانما لم تكرر فى الكلام الا فصح لانها  
فسر اقتحام العقبة بثلاثة أشياء صار كأنه أعاد ثلاث مرات وتقديره فلا فك رقبة ولا أطم  
مسكيناً ولا آمن والاقتحام الدخول والمجاورة بشدة ومشقة والقحمة الشدة فجعل الصالحة  
عقبة وعملها اقتحامها لما فى ذلك من معاناة المشقة ومجاهدة النفس وعن الحسن عقبة  
والله شديدة بمجاهدة الانسان نفسه وهواه وعدوه الشيطان والمراد بقوله ما للعقبة ما اقتحامها  
ومعناه انك لم تدركته صعبتها على النفس وكنه ثوابها عند الله وفك الرقبة تخليصها من  
الرق والاعانة فى مال الكتابة فك رقبة أو أطمم مكى وأبو عمرو على على الابدال من اقتحام  
العقبة وقوله وما أدراك ما العقبة اعتراض غيرهم فك رقبة أو اطعام على اقتحامها فك رقبة  
أو اطعام والمسغبة المجاعة والمقربة القرابة والمترية الفقر مفعلات من سغب اذا جاع وقرب  
فى النسب يقال فلان ذو قرابتى وذو مقربتى وترب اذا افتقر ومعناه التصق بالتراب فيكون  
مأواه المزابل ووصف اليوم بذى مسغبة كقولهم هم ناصب اى ذو نصب ومعنى ثم كان من  
الذين آمنوا اى داوم على الايمان وقيل ثم بمعنى الواو وقيل انما جاء بهم لتراخى الايمان  
وتباعده فى الرتبة والفضيلة عن العتق والصدقة لا فى الوقت ادا الايمان هو السابق على غيره  
ولا يثبت عمل صالح الا به (وتواصوا بالصبر) عن المعاصى وعلى الطاعات والمحن التى يتلى  
بها المؤمن (وتواصوا بالرحمة) بالتراحم فيما بينهم (أولئك أصحاب الميمنة) اى الموصوفون  
هذه الصفات من أصحاب الميمنة (والذين كفروا بآياتنا) بالقرآن أو بدلائلها (هم  
أصحاب المشأمة) أصحاب الشمال والميمنة والمشأمة اليمن والشمال او اليمن والشؤم اى  
الميامين على أنفسهم والمشائم عليهم (عليهم نار موصدة) وباء همز أبو عمرو وحمة وحفص  
اى مطبقة من أوصدت الباب وأصدته اذا أطيقت وأعلقت والله أعلم

### ﴿سورة الشمس مكية وهى خمس عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والشمس وضحاها) وضوئها اذا أشرقت وقام سلطانها (والقمر اذا تلاها) تبعها فى  
الضياء والنور وذلك فى النصف الاول من الشهر يحاف القمر الشمس فى النور (والنهار  
اذا جلاها) جلى الشمس وأظهرها للرائين وذلك عند انتفاخ الهار وانبساطه لان الشمس  
تجلى فى ذلك الوقت تمام الانحلاء وقيل الضمير للظلمة اولدنيا والارض وان لم يجبر لها  
ذكر كقوله ما ترك على ظهرها من دابة (والاييل اذا بغشاها) يستتر الشمس فتظلم  
الاتفاق والواو الاولى فى نحو هذا للقمم بالاتفاق وكذا الثانية عند البعض وعند الخليل



الثانية للعطف لان ادخال القسم على القسم قبل تمام الاول لا يجوز ألا ترى انك لو جعلت  
 موضعها كلمة الفاء أو ثم لكان المعنى على حاله وهما حرفا عطف فكذا الواو ومن قال انها  
 للقسم احتج بانها لو كانت للعطف لكان عطفها على عاملين (٢) لان قوله والليل مثلاً مجرور بواو  
 القسم واذا يغشى منصوب بالفعل المقدّر الذي هو أقسم فلو جعلت الواو في النهار اذا تجلّى  
 للعطف لكان النهار معطوفاً على الليل جراً واذا تجلّى معطوفاً على اذا يغشى نصبا فكان  
 كقولك ان في الدار زيد او الحجر عمر او أجيب بان واو القسم تنزل منزلة الباء والفعل حتى لم  
 يجزأ من الفعل معهما فصارت كأنها العاملة نصبا وجراً أو صارت كعامل واحد له عملان وكل  
 عامل له عملان يجوز أن يعطف على معموليه بعاطف واحد بالاتفاق نحو ضرب زيد عمراً  
 وبكر خالدًا فترفع بالواو وتنصب لقيامهما مقام ضرب الذي هو عامليهما فكذا هنا وما  
 مصدرية في (والسما وما بناها والارض وما طحاها ونفس وما سواها) أي وبنائها  
 وطحوها أي بسطها وتسوية خلقها في أحسن صورة عند البعض وليس بالوجه لقوله فألهمها  
 لمساقيهم من فساد النظم والوجه أن تكون موصولة وانما أو ثرت على من لا رادة معنى الوصفية  
 كأنه قيل والسما والقادر العظيم الذي بناها ونفس والحكيم الباهر الحكمة الذي سواها  
 وانما انكرت النفس لانه أراد بها خاصة من بين النفوس وهي نفس آدم كانه قال وواحدة  
 من النفوس او أراد كل نفس والتكثير للتكثير كما في علمت نفس (فألهمها فجورها  
 وتقواها) فأعلمها طاعتها ومعصيتها أي أفهمها ان احدهما حسن والاخر قبيح (قد  
 افلح) جواب القسم والتقدير لقد افلح قال الزجاج صار طول الكلام عوضاً عن اللام  
 وقيل الجواب محذوف وهو الاظهر تقديره ليدمد من الله عليهم أي على أهل مكة  
 لتكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما دمد على نود لانهم كذبوا صالحاً وأما قد  
 أفلح فكلام تابع لقوله فألهمها فجورها وتقواها على سبيل الاستطراد وليس من جواب  
 القسم في شيء (من زكاه) طهرها الله وأصلحها وجعلها زكية (وقد خاب من دساها)  
 غرأها الله قال عكرمة أفاحت نفس زكاه الله وخابت نفس أغواها الله ويجوز أن  
 تكون التدسية والتطهير معاً أي التدسية التي هي والاختفاء المجور وأصل دسى  
 دسس والياء بدل من السين المكررة (كذبت نود بطغواها) بطغيانها اذ الحمل لهم  
 على التكذيب طغيانهم (اذا نبعث) حين قام بعقر الناقة (اشقاها) اشقى نود  
 قدار بن سالف وكان اشقر ازرق قصيراً او اذ منصوب بكذبت او بالطغوى  
 (فقال لهم رسول الله) صالح عليه السلام (ناقة الله) نصب على التحذير أي احذروا  
 عقرها (وسقياها) كقولك الاسد الاسد (فكذبوه) فيما حذرهم منه من نزول العذاب  
 ان فعلوا (فعقروها) أي الناقة أسند الفعل اليهم وان كان العاقر واحداً لقوله فنادوا  
 صاحبهم فتعاطى فعقر لرضاهم به (فدمدم عليهم ربهم) أهلكهم هلاك استئصال (بذنبهم)  
 بسبب ذنبهم وهو تكذيبهم الرسول وعقرهم الناقة (فسواها) فسوى الدمدمه عليهم لم

قلت منها صغيرهم ولا كبيرهم (ولا يخاف عقابها) ولا يخاف الله عاقبة هذه الفعلة اى  
فل ذلك غير خائف ان تلحقه تبعة من أحد كما يخاف من يعاقب من الملوك لانه فعل في  
ملكه وملكه لا يستل عما يفعل وهم يستلون فلا يخاف مدنى وشامى

### ﴿ سورة الليل احدى وعشرون آية مكية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(والليل اذا يغشى) المغشى اما الشمس من قوله والليل اذا يغشاها او النهار من قوله يغشى  
الليل النهار او كل شئ يواريه بظلامه من قوله اذا وقب (والنهار اذا تجلى) ظهر بزوال  
ظلمة الليل (وما خلق الذكر والا شئ) والقادر العظيم القدرة الذى قدر على خلق الذكر  
والا شئ من ماء واحد وجواب القسم (ان سعيكم لشتى) ان عملكم لمختلف وبيان  
الاختلاف فيما فصل على أثره (فأما من أعطى) حقوق ماله (واقى) ربه فاجتنب  
محارمه (وصدق بالحسنى) بالملة الحسنى وهى ملة الاسلام او بالثوبة الحسنى وهى الجنة او  
بالكلمة وهى لا إله إلا الله (فستيسره اليسرى) فستهيئه للخلة اليسرى وهى العمل  
بما يرضاه ربه (وأما من بخل) بماله (واستغنى) عن ربه فلم يتقها واستغنى شهوات  
الدنيا عن ليعم العقبى (وكذب بالحسنى) بالاسلام والجنة (فستيسره للعسرى) للخلة  
المؤدية الى النار فتكون الطاعة أعسر شئ عليه واشد او سعى طريقة الخير باليسرى لان  
عاقبتها اليسر وطريقة الشر بالعسرى لان عاقبتها العسر او أراد بهما طريقى الجنة والنار  
(وما يغنى عنه ماله اذا تردى) ولم ينفعه ماله اذا هلك وتردى تفعل من الردى وهو الهلاك  
او تردى فى القراوى فعرجهنم اى سقط (ان علينا الهدى) ان علينا الارشاد الى الحق  
بنصب الدلائل وبيان الشرائع (وان لنا الآخرة والاولى) فلا يضرنا ضلال من ضل ولا  
ينفعنا اهتداء من اهتدى او انهما لما فن طلبهما من غيرنا فقد أخطأ الطريق (فأسرركم  
خوضكم) (ارادى) تسبب (لا يصلاها) لا يدخلها للخلود فيها (الا الا شقى الذى  
كذب وتولى) الا الكافر الذى كذب الرسل وأعرض عن الايمان (وسيجنبها) وسيعبد  
منها (الا تقى) المؤمن (الذى يؤتى ماله) للفقراء (يتزكى) من الزكاة اى يطلب  
ان يكون عند الله زاكيا لا يريد رياء ولا سمعة او يفعل من الزكاة ويتزكى ان جعلته  
لا يترى لا محل له لانه داخل فى حكم الصلاة والصلاة لا محل لها وان جعلته حالا من  
العبدى وتوكل السبب قال أوسيدة الاشقى بمعنى الشقى وهو الكافر والا تقى بمعنى  
التقى وهو المؤمن لا يصلى أشقى الا شقى ولا بالنجاة ألقى الا تقى وان زعمت  
أنه نكر النار فأراد اى عورة الاشقى فاستصنع بقوله وسيجنبها الا تقى لان التقى بمجنب  
تلك الدار المحصورة لا الاثر من صفة وقيل لآية واردة فى الموازنة بين حالى عظيم من  
الشركاء وعظم من المؤمنين رأى ان يبلغ فى صفتيهما قليل الاشقى وجعل مختصا بالصلى



كأن النار لم تخلق إلا له وقيل الاقى وجعل مختصا بالجنة كأن الجنة لم تخلق إلا له وقيل  
هما أبوجهل وأبو بكر وفيه بطلان زعم المرجئة لانهم يقولون لا يدخل النار الا كافر (وما  
لا احد عنده من نعمة تجزى الا اجزاء وجه ربه) اى وما لا احد عند الله نعمة يجازيه بها الا  
ان يفعل فعلا يتغنى به وجهه ربه فيجازيه عليه (الاعلى) هو الرفيع بسلطانه المنيع في شأنه  
وبرهانه ولم يرد به العلم من حيث المكان فذا آية الحدثن (ولسوف يرضى) موعدا بالثواب  
الذى يرضيه ويقر عينه وهو كقوله تعالى لنبيه عليه السلام ولسوف يعطيك ربك فترضى

### ﴿سورة والضحى مكية وهى احدى عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والضحى) المراد به وقت الضحى وهو صدر النهار حين ترتفع الشمس وانما خص وقت  
الضحى بالقسم لانها الساعة التى كلم فيها موسى عليه السلام وألقى فيها السحرة سجدا او  
النهار كله لمقابلته بالليل فى قوله (والليل اذا سجدى) سكن والمراد سكن الناس والاصوات  
فيه وجواب القسم (ما ودعك ربك وما قلى) ما تركك منذ اختارك وما أبغضك منذ  
أحبك والتوديع مبالغة فى الودع لان من ودعك مفارقا فقد بالغ فى تركك روى ان  
الوحى تأخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أياما فقال المشركون ان محمدا ودعه ربه  
وقلاه فنزلت وحذف الضمير من قلى كحذفه من اذا كرات فى قوله والذاكرين الله  
كثيرا والذاكرت يريد والذاكراته ونحوه فاوى فهدى فأغنى وهو اختصار لفظى لظهور  
المحذوف (وللاخرة خير لك من الاولى) اى ما أعد الله لك فى الآخرة من المقام  
المحمود والحوض المورود والخير الموعود خير مما أعجبك فى الدنيا وقيل وجه  
اصاله بما قبله انه لما كان فى ضمن تفى التوديع والقل ان الله مواصلك بالوحى اليك وانك  
حبيب الله ولا ترى كرامة أعظم من ذلك أخبره ان حاله فى الآخرة أعظم من ذلك لتقدمه  
على الانبياء وشهادة أمته على الامم وغير ذلك (ولسوف يعطيك ربك) فى الآخرة من  
الثواب ومقام الشفاعة وغير ذلك (فترضى) ولما نزلت قال صلى الله عليه وسلم اذا لا أرضى  
قط وواحد من امتى فى النار واللام الداخلة على سوف لام الابتداء المؤكدة لمضمون الجملة  
والمبتدأ محذوف تقديره ولا أنت سوف يعطيك ونحوه لا قسم فيمن قرأ كذلك لان المعنى  
لا بأقسم وهذا لانها ان كانت لام قسم فلامه لا تدخل على المضارع الا مع نون التوكيد فتعين  
ان تكون لام الابتداء ولا مه لا تدخل الا على المبتدأ والخبر فلا بد من تقدير مبتدأ وخبر كما  
ذكرنا كذا ذكره صاحب الكشاف وذكر صاحب الكشاف هى لام القسم واستغنى  
عن نون التوكيد لان النون انما تدخل ليؤذن ان اللام لام القسم لا لام الابتداء وقد علم انه  
ليس للابتداء لدخولها على سوف لان لام الابتداء لا تدخل على سوف وذكر ان الجمع بين  
حرفى التأكيد والتأخير يؤذن بأن العطاء كائن لا محالة وان تأخر ثم عدد عليه نعمه من

أول حاله ليتيسر المترقب من فضل الله على ما سلف منه لئلا يتوقع الا الحسنى وزيادة الخير ولا يضيق صدره ولا يقل صبره فقال (ألم يجددك يتيما) وهو من الوجود الذي بمعنى العلم والمنصوبان مفعولاه والمعنى ألم تكن يتيما حين مات أبواك (فأوى) أى فأتواك الى عمك أبى طالب وضمك اليه حتى كفلك ورباك (ووجدك ضالا) أى غير عالم ولا واقف على معالم النبوة وأحكام الشريعة وما طريقه السمع (فهدى) فعرفك الشرائع والقرآن وقيل ضل في طريق الشام حين خرج به أبوطالب فرده الى القافلة ولا يجوز أن يفهم به عدول عن حق ووقوع في غي فقد كان عليه السلام من أول حاله الى نزول الوحي عليه معصوما من عبادة الاوثان وقاذورات أهل الفسق والعصيان (ووجدك عائلا) فقيرا (فأغنى) فأغناك بمال خديجة اوبى أفاء عليك من الغنائم (فأما اليتيم فلا تقهر) فلا تغلبه على ماله وحقه لضعفه (وأما السائل فلا تنهر) فلا تزجره فابذل قليلا اورد جميلا وعن السدى المراد طالب العلم اذا جاءك فلا تنهره (وأما بنعمة ربك فحدث) أى حدث بالنبوة التى آتاك الله وهى أجل النعم والصحيح انها نعم جميع نعم الله عليه ويدخل تحته تعليم القرآن والشرائع والله أعلم

### ﴿ سورة ألم نشرح مكية وهى ثمان آيات ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(ألم نشرح لك صدرك) استفهم عن انتفاء الشرح على وجه الانكار فافاد اثبات الشرح فكانه قيل شرحنا لك صدرك ولذا عطف عليه وضعنا اعتبارا للمعنى أى فسحنا بما اودعناه من العلوم والحكم حتى وسع هموم النبوة ودعوة الثقلين وأزلنا عنه الضيق والخرج الذى يكون مع العمى والجهل وعن الحسن ملئ حكمة وعلما (ووضعنا عنك وزرك) وخففنا عنك أعباء النبوة والقيام بأمرها وقيل هو زلة لا تعرف بعينها وهى ترك الافضل مع اتيان الفاضل والانياء يعاتبون بمثلها ووضعه عنه أن غفر له والوزر الحمل الثقيل (الذى أتيتك نذرك) أى حتى سمع نبيته وهو صوت الانتفاض (ورفعنا لك ذكرك) ورفع ذكره أن قرن بذكر الله فى كلمة الشهادة والاذان والاقامة والخطب والتشهد وفى غير موضع من القرآن أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ومن يطع الله ورسوله والله ورسوله أحق أن يرضوه وفى تسميته رسول الله ونبي الله ومنه ذكره فى كتب الاولين وقائدة لك ما عرف فى طريقة الابهام والايضاح لانه يفهم بقوله ألم نشرح لك أن ثم مشروحات أوضح بقوله صدرك ما علم مبهما وكذلك لك ذكرك وعنك وزرك (فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا) أى ان مع الشدة التى أتت فيها من مقاساة بلاء المشركين يسرا باظهارى اياك عليهم حتى تغلبهم وقيل كان اشركون يعيرون رسول الله والمؤمنين بالفقر حتى سبق الى وهمهم انهم رغبوا عن الاسلام لافتقار أهله فذكره ما أنعم به عليه من جلائل النعم ثم قال ان مع العسر يسرا كأنه قال خولناك ما خولناك فلا تيأس من فضل الله فان مع العسر الذى أتم فيه يسرا



وجيء بهفظ مع لغاية مقاربة اليسر العسر زيادة في التيسلية ولتقوية القلوب وانما قال عليه السلام عند نزولها ان يغلب عسر يسرين لان العسر أعيد معرفا فكان واحدا لان المعرفة اذا أعيدت معرفة كانت الثانية عين الاولى واليسر أعيد نكرة والنكرة اذا أعيدت نكرة كانت الثانية غير الاولى فصار المعنى ان مع العسر يسرين قال أبو معاذ يقال ان مع الامير غلاما ان مع الامير غلاما فالامير واحد ومعه غلامان واذا قال ان مع أمير غلاما وان مع الامير الغلام فالامير واحد والغلام واحد واذا قيل ان مع أمير غلاما وان مع أمير غلاما فهما أميران وغلامان كذا في شرح التأويلات (فاذا فرغت فانصب) اي فاذا فرغت من دعوة الخلق فاجتهد في عبادة الرب وعن ابن عباس رضي الله عنهما فاذا فرغت من صلاتك فاجتهد في الدعاء واختلف انه قبل السلام او بعده ووجه الاتصال بما قبله انه لما عدد عليه نعمه السالفة ومواعيده الآتية بعثه على الشكر والاجتهاد في العبادة والنصب فيها وان يواصل بين بعضها وبعض ولا يحلى وقتان أوقاته منها فاذا فرغ من عبادة ذنبها بأخرى (والى ربك فارغب) واجعل رغبتك اليه خصوصا ولا تسأل الا فضله متوكلا عليه وعلى الله فليتوكل المؤمنون

### ﴿سورة التين مكية وهي ثمان آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والتين والزيتون) اقسام بهما لانهما عجيبان من بين الاشجار المثمرة روى انه اهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم طبق من تين فأكل منه وقال لاصحابه كلوا فلو قلت ان فاكهة نزلت من الجنة لقلت هذه لان فاكهة الجنة لا تعجم فكلوها فانها تقطع البواسير وتنفع من القرس وقال نعم السواك الزيتون من الشجرة المباركة يطيب الفم ويذهب بالحفرة وقال هي سواك وسواك الانبياء قبلي وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو تينكم هذا وريتوسكم رقيق هما جبلان بالشام منبتاهما (وطور سينين) أضيف الطور وهو الجبل الى سينين وهي ابنة راس ريت في جواز الاعراب بالزوال والى والاقرار على الباء وتحريك النون بحركات الاعراب (وهذا ابد) يعني مكة (الامين) من أمن الرجل أمانة فهو أمين وامانته انه يحفظ من دخله كما يحفظ الامين ما يؤتمن عليه ومعنى القسم بهذه الاشياء الابانة عن شرف البقاع المباركة وما ظهر فيها من الخير والبركة بسكنى الانبياء والاولياء فنبت التين والزيتون مهاجرا ابراهيم ومولد عيسى ومنشؤه وطور المكان الذي يودى منه موسى ومكة مكان البيت الذي هو هدى للعالمين ومولد نبي الله ومبعثه صلوات الله عليهم اجمعين او الاولان قسم بهبط نوحى على عيسى و... موسى والرابع على محمد عليهم السلام وجواب القسم (لقد خلقنا الانسان) وذكر جناس (في احسن تقويم) في احسن تعديل لشكله وصورته وتسوية أعصابه ثم رددناه أسفل

ساقلين) اى تم كان عاقبة امره حين لم يشكر نعمة تلك الخلقة الحسنة القويمة السوية  
 أن رددناه أسفل من سفلى خلقا وتركيا يعنى أقبح من قببح صورة وهم أصحاب النار أو  
 أسفل من سفلى من أهل الدركات أو تم رددناه بعد ذلك التقويم والتحسين أسفل من سفلى  
 فى حسن الصورة والشكل حيث نكسناه فى خلقه فقوم ظهره بعد اعتداله وايض  
 شعره بعد سواده وتشن جلده وكل سمعه وبصره وتغير كل شئ منه فشيده ليف  
 وصوته خفات وقوته ضعف وشهامته خرف (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم  
 أجر غير ممنون) ودخل الفاء هنا دون سورة الانشقاق للجمع بين اللعتين والاستثناء على  
 الاول متصل وعلى الثانى منقطع اى ولكن الذين كانوا صالحين من الهرمى والزمنى فلهم  
 ثواب غير منقطع على طاعتهم وصبرهم على الابتلاء بالشيخوخة والهرم وعلى مقاساة المشاق  
 والقيام بالعبادة والخطاب فى (فما يكذبك بعد بالدين) للانسان على طريقة الالتفات  
 اى فاسبب تكذيبك بعد هذا البيان القاطع والبرهان الساطع بالجزاء والمعنى ان خلق  
 الانسان من نقطة وتقويمه بشراسويا وتدريبه فى مراتب الزيادة الى كل رتبة  
 ثم تنكيسه الى ان يبلغ أرذل العمر لا يبرأ ويوضح منه على قدرة الخالق وان من قدر  
 على خلق الانسان وعلى هذا كله لم يعجز عن اعادته فاسبب تكذيبك بالجزاء اول رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم اى من ينسبك الى الكذب بعد هذا الدليل فاسبب من (أليس الله  
 بأحكم الحاكمين) وعيد للكفار وانه يحكم عليهم بما هم أهله وهو من الحكم والقضاء والله أعلم

### ﴿سورة العلق مكية وهى تسع عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

عن ابن عباس ومجاهد هى أول سورة نزلت والجمهور على ان الفاتحة أول ما نزل ثم سورة  
 القلم (اقرأ باسم ربك الذى خلق) محل باسم ربك النصيب على الحال اى اقرأ مفتتحة  
 باسم ربك كانه قيل قل بسم الله ثم اقرأ الذى خلق ولم يذكر الخالق مفعولا لان المعنى الذى  
 حصل منه الخلق واستأثر به لا خالق سواه او تقديره خلق كل شئ فيتناول كل مخلوق  
 لانه مطلق فليس بعض المخلوقات بتقديره أولى من بعض وقوله (خلق الانسان) تخصيص  
 للانسان بالذكر من بين ما يتناوله الخلق لشرفه ولان التنزيل اليه ويجوز أن يراد الذى  
 خلق الانسان الا انه ذكر مبهما ثم فسرنا تفخيما لخلق ودلالة على عجب فطرته (من علق)  
 وانما جمع ولم يقل من علق لان الانسان فى معنى الجمع (اقرأ وربك الاكرم) الذى له  
 الكمال فى زيادة كرمه على كل كريم ينعم على عباده النعم ويحلم عنهم فلا يعاجلهم  
 بالعقوبة مع كفرهم وجحودهم لنعمه وكأنه ليس وراء التكرم بافادة الهوائد العلمية تكرم  
 حيث قال (الذى علم) الكتابة (بالقلم علم الانسان ما لم يعلم) فدل على كمال كرمه بأنه  
 علم عباده ما لم يعلموا ونقلهم من ظلمة الجهل الى نور العلم ونبيه على فضل علم الكتابة  
 بالسيف من التأنى المظلمة وما دونت العلوم ولا قيدت الحكم ولا ضبطت أخبار الاولين



ولا كتب الله الميرة الا بالكتابة ولولا هي لما استقامت أمور الدين والدنيا ولولم يكن على  
 دقيق حكمة الله دليل الأمر القلم والخط لكفى به ( كلا ) ردع لمن كفر بنعمة الله  
 عليه بطغيانه وان لم يذكر لدلالة الكلام عليه ( ان الانسان ليطغى ) نزلت في أبي  
 جهل الى آخر السورة ( أن رآه ) ان رأى نفسه يقال في أفعال القلوب رأيتني وعلمتني  
 ومعنى الرؤية العلم ولو كانت بمعنى الابصار لا تمتنع في فعلها الجمع بين الضميرين ( استغنى )  
 هو المفعول الثاني ( ان الى ربك الرجعى ) تهديد للانسان من عاقبة الطغيان على طريق  
 الالتفات والرجعى مصدر بمعنى الرجوع اى ان رجوعك الى ربك فيجازيك على طغيانك  
 ( أرايت الذى ينهى عبدا اذا صلى ) اى أرايت أبا جهل ينهى محمدا عن الصلاة ( أرايت  
 ان كان على الهدى ) اى ان كان ذلك الناهى على طريقة سديدة فيما ينهى عنه من  
 عبادة الله ( أو أمر بالتقوى ) أو كان أمرا بالمعروف والتقوى فيما يأمر به من عبادة الاوثان  
 كما يعتقد ( أرايت ان كذب وتولى ) أرايت ان كان ذلك الناهى مكذبا بالحق متوليا  
 عنه كما نقول نحن ( ألم يعلم بأن الله يرى ) ويطلع على أحواله من هداة وضلالة فيجازيه على  
 حسب حاله وهذا وعيد وقوله الذى ينهى مع الجملة الشرطية مفعولا أرايت وجواب  
 الشرط محذوف تقديره ان كان على الهدى ارأى بالتقوى ألم يعلم بأن الله يرى وانما  
 حذف لدلالة ذكره في جواب الشرط الثاني وهذا كقولك ان أكرمت أكرمى  
 وأرايت الثانية مكررة زائدة للتوكيد ( كلا ) ردع لابی جهل عن نهيه عن عبادة الله  
 وأمره بعبادة الاصنام ثم قال ( لئن لم ينته ) عما هو فيه ( لنسفعا بالناصية ) لنأخذن  
 بناصره ولنسحقه بالنار والسفع القبض على الشئ وجذبه بشدة وكتبها في المصحف  
 بالالف على حكم الوقف واكتفى بلام العهد عن الاضافة للعلم بأنها ناصية المذكور ( ناصية )  
 بدل من الناصية لانها وصفت بالكذب والخطا بقوله ( كاذبة خاطئة ) على الاستناد  
 المجازى وهما لصاحبها حقيقة وفيه من الحسن والجزالة ما ليس في قولك ناصية كاذب  
 خاطئ ( ربيع د ) من ردع الزبانية ) النادى المجلس الذى يجتمع فيه القوم والمراد أهل  
 النادى روى ان أبا جهل مر بأبي ربيع فقال ألم انتك فأغضب له رسول  
 الله عليه السلام فقال أتهددنى وانا أكثر أهل الوادى ناديا فزل والزبانية لغة الشرط  
 الواحد زبانية من الزين وهو الدفع والمراد ملائكة العذاب وعنه عليه السلام لودعا ناديه  
 لاخذته الزبانية عيانا ( كلا ) ردع لابی جهل ( لا تطعه ) اى اثبت على ما انت عليه من عصيانه  
 كقوله فلا تطع المكذبين ( واسجد ) ودم على سجودك يريد الصلاة ( واقرب ) وتقرب  
 الى ربك بالسجود فان أقرب ما يكون العبد الى ربه اذا سجد كذا الحديث والله أعلم

﴿ سورة القدر مكية وفيل مدنية وهى خمس آيات ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

( انا أنزلناه فى ليلة القدر ) عظم القرآن حيث أسند انزاله اليه دون غيره وجاء بضميره دون







وروى ان جداره زندق أناه عليه السلام ليستقرته فقرأ عليه هذه الآية فقال حسبي حسبي  
وهي أحكم آية وسميت الجامعة والله أعلم

### ﴿ سورة العاديات مختلف فيها وهي إحدى عشرة آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(والعاديات ضبيحا) أقسم بخيل الغزاة تعدو فتضبيح والضبيح صوت أنفاسها اذا عدن  
وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه حكاه فقال أح أح وانتصاب ضبيحا على يضبحن ضبيحا  
(فالوريات) توري نارا الجاحب وهي ما يتقدح من حوافرها (قدحا) قاذحات صاكات  
بحوافرها الحجارة والقدح الصك والايراء اخراج النار تقول قدح فأوري وقدح فأصلد  
وانتصب قدحا بما انتصب به ضبيحا (فالمغيرات) تغير على العدو (ضبيحا) في وقت الصبح  
(فأثرن به تقعا) فهيجن بذلك الوقت غبارا (فوسطن به) بذلك الوقت (جمعا) من جموع  
الاعداء ووسطه بمعنى توسطه وقيل الضمير لكان الغارة والعدو الذي دل عليه والعاديات  
وعطف فأثرن على الفعل اذى وضع اسم الفاعل موضعه لان المني واللاتى عدون فأورين  
فأغرنا فأثرن وجوب القسم (ان الانسان لربه لكنود) لكفوراي انه لنعمة ربه خصوصا  
لشديد الكفران (وانه) وان الانسان (على ذلك) على كنوده (لشهود) يشهد على  
نفسه او وان الله على كنوده لشاهد على سبيل الوعيد (وانه لحب الخير لشديد) وان لا جل حب  
المسال لبخيل ممسك او انه لحب المال لقوى وهو لحب عبادة الله ضعيف (أفلا يعلم) الانسان  
(اذا بعث) بعث (ما في القبور) من الموتى وما بمعنى من (وحصل ما في الصدور)  
ميز ما فيها من الخير والشر (ان ربهم بهم يومئذ خبير) لعالم فيجازيهم على أعمالهم من  
الخير والشر وخص يومئذ بالذكر وهو عالم بهم في جميع الا زمان لان الجزاء يقع يومئذ والله أعلم

### ﴿ سورة القارعة مكية وهي ثمان آيات ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(القارعة) مبتدأ (ما) مبتدأ ثان (القارعة) خبره والجملة خبر المبتدأ الاول وكان حقه  
ماهي وانما كررتها خيما شأنها (وما أدراك ما القارعة) اي اي شيء أعلمك ما هي ومن  
أين علمت ذلك (يوم) نصب بمضمر دلت عليه القارعة اي تفرع يوم (يكون الناس  
كفراش المبثوث) شبههم بالفراش في الكثرة والانتشار والضعف والذلة والتطاول الى  
الداغى من كل جانب كإيطاير الفراش الى النار وسمى فراشا لتفرشه وانتشاره (وتكرب  
الجباه كالبن المعوش) وشبه الجبال بالعين وهو الصرف المصبغ ألوانا لانها ألوان من  
الجباه جدد يضر بحر مختلف ألوانها وبالمعوش منه لتفرق أجزائها (فأما من  
رزينا) يتابعهم الحسن من جميع موزون وهو النمل الذي له وزر خطره (أما من  
نار حمرنا) (أرني عيشة راضية) ذات رقة الرمة



موازينه) باتباعهم الباطل (فأمه هاوية) فسكنه وماواه النار وقيل للمأوى أم على السبيل  
لان الام مأوى الولد ومفرغه (وما أدراك ماهيه) الضمير يعود الى هاوية والهاء للسكت  
ثم فسر ما قال (نار حامية) بلغت النهاية في الحرارة والله أعلم

### ﴿سورة التكاثر مكية وهي ثمان آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ألهاكم التكاثر) شغلكم التبارى في الكثرة والتباهى بها في الاموال والاولاد عن  
طاعة الله (حتى زرتم المقابر) حتى أدرككم الموت على تلك الحال أو حتى زرتم المقابر  
وعددتكم من في المقابر من موتاكم (كلا) ردع وتنبيه على انه لا ينبغي للناظر لنفسه أن  
تكون الدنيا جميع همه ولا يهتم بدينه (سوف تعلمون) عند الزرع سوء عاقبة ما كنتم  
عليه (ثم كلا سوف تعلمون) في القبور (كلا) تكرير الردع للانذار والتخويف  
(لو تعلمون) جواب لو محذوف أي لو تعلمون ما بين أيديكم (علم اليقين) علم الامر يقين  
أي كعلمكم ما تستيقنون من الامور لما الهام "تكاثر أو تعلمون" لا يوصف ولكنكم  
ضلال جهلة (لترون الجحيم) هو جواب قسم محذوف والقسم تنويداً وعيداً ورون بضم  
التاء شامى وعلى (ثم لترونها) كرهه معطوفاً بتم تغليظاً في التهديد وزيادة في التهويل  
او الاول بالقلب والثاني بالعين (عين اليقين) أي الرؤية التي هي نفس اليقين وخالصته  
(ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم) عن الامن والصحة فيم أفنتموهما عن ابن مسعود رضى  
الله عنه وقيل عن النعم الذي شغلكم الالتذاذ به عن الدين وتكاليفه وعن الحسن  
ما سوى كن يؤويه وثوب يواريه وكسرة تقويه وقد روى مرفوعاً والله أعلم

### ﴿سورة العصر مختلف فيها وهي ثلاث آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والعصر) أقسم بصلاة العصر لفضائها دليل قوله تعالى والصلاة الوسطى صلاة العصر في  
مصحف حفصة ولان التكليف في أدائها اشق لها من الناس في تجارتهم ومكاسبهم آخر  
النهار واشتغالهم بمعايشهم أو أقسم بالعشى كما أقسم بالضحى لسايمها من دلائل القدرة أو أقسم  
بالزمان لما في مروره من اصناف العجائب وجواب القسم (ان الانسان لفي خسر) أي  
جنس الانسان لفي خسران من تجارتهم (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وانما اشتروا  
الآخرة بالدنيا فربحوا وسعدوا (وتواصوا بالحق) الامر الثالث الذي لا يسع انكاره  
ردوا الخير كله من توحيد الله وطاعته، راتب كتب له (وتواصوا بالصبر) عن المعاصي  
ربى الطاعات وعلى ما لو به استجاب لزاماً في انشايتهم في صبرهم  
انترقوا بالله أعلم





برك ولم يبرح واذا وجهوه الى اليمن هرول فأرسل الله طيرامع كل طائر سحر في منقاره  
 وسحران في رجليه كبر من العدسة وأصغر من الحمصة فكان الحجر يقع على رأس الرجل  
 فيخرج من دبره وعلى كل حجر اسم من يقع عليه فقروا واهلكوا وماتت أبرهة حتى انصدع  
 صدره عن قلبه وانفلت وزيره ابوكسوم وطائر يحلق فوقه حتى بلغ النجاشي قصص عليه  
 القصة فلما آتوها وقع عليه الحجر فخر ميتا بين يديه وروى ان أبرهة اخذ لعبد المطلب مائتي  
 بعير فخرج اليه فيها فظم في عينه وكان رجلا جسيما وسيما وقيل هذا سيد قریش وصاحب  
 عير مكة الذي يطعم الناس في السهل والوحوش في رؤوس الجبال فلما ذكر حاجته قال  
 سقطت من عيني جئت لاهدم البيت الذي هو دينك ودين آبائك وشرفكم في قديم الدهر  
 فأهلكه عنه ذودا خذلك فقال أنارب الابل والبيت رب سيحتنه (ألم يجعل كيدهم في  
 تضليل) في تضليله وابطال يقال ضلل كيده اذا جعله ضالا ضائعا وقيل لا مرئ القيس  
 الملك الضليل لانه ضلل ملكا يهوى ضيعه يعني انهم كادوا البيت أولا يبناء القليس ليصرفوا  
 وجوه الحاج اليه فقال كرام اقع الحريق فيه وكادوه ثانيا بارادة هدمه فضلل كيدهم  
 بأرسال الطير عليهم (وأرسل عليهم طيرا أبابيل) زات ١١ احدة امانة قال الزجاج  
 جماعات من ههنا وجماعات من ههنا (ترميمهم) وقرأ أبو حنيفة رضي الله عنه يرميهم أي  
 الله والطيور لا به اسم جمع مذكروا عما يؤثت على المعنى (بمحجارة من سجيل) هو معرب  
 من سنككل وعليه الجمهور اى الا اجر (فجعلهم كعصف مأكول) زرع أكله الدود

### ﴿سورة قريش مكية وهي أربع آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الاولاف قريش) متعلق بقوله فليعبدوا امرهم ان يعبدوه لاجل ايلافهم الرحلتين  
 ودحت سدس في الكلام من معنى الشرط اى ان نعم الله عليهم لا تحصي فان لم يعبدوه  
 لسائر نعمه فليعبدوه لهذه الواحدة اى بعبادتهم كدحيف  
 ما كولا يلاف قريش يعني ان ذلك الاتلاف لهذا الا يلاف وهذا كالتصميم في الشعر  
 وهو ان يتعلق معنى البيت بالذي قبله تعلقا لا يصح الا به وهما في مصحف أبي سورة واحدة  
 لا فصل ويروى عن الكسائي ترك التسمية بينهما والمعنى أنه أهلك الحبشة الذين  
 قصدوهم ليتسامع الناس بذلك فيحترمهم فضل احترام حتى ينتظم لهم الامس في رحلتهم  
 فلا يجترئ أحد عليهم وقيل المعنى اعجبوا لا يلاف قريش لاولاف قريش شامى اى  
 لؤالقه قريش وقيل يقال ألقته اذا والا فاق قريش والاضربين كناية سمره بتصفير  
 القرش وهو دابة عظيمة في البحر تمثت بالسفن لا تطاق الا النار والسموم خيرة للتمظيم فسموه  
 ذلت لشدتهم ومنعهم تشبهها بها وقيل من القرش وسوا جمع ولكسب لاسم كسوا كسابين  
 تجارهم وخبرهم في البلاد (ايلاهم رحلة الشتاء والصيف) أطلق الا يلاف ثم أبدل  
 به القريش الرحلين تهجيه لا مر الا لاف وتر كبر العظم السعة فيه ونصب الرحلة بايلافهم

مفعولا به وأراد رحلتى الشتاء والصيف فأفرد لا من الالباس وكانت لقريش رحلتان يرحلون في الشتاء الى اليمن وفي الصيف الى الشام فيمتارون ويتجرون وكانوا في رحلتهم آمنين لانهم أهل حرم الله فلا يتعرض لهم وغيرهم بغار عليهم (فليعبدوا رب هذا البيت الذى أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف) والتشكير في جوع وخوف لشدة ما يعنى أطعمهم بالرحلتين من جوع شديد كانوا فيه قبلهما وآمنهم من خوف عظيم وهو خوف أصحاب القيل او خوف التخطف في بلدهم ومسايرهم وقيل كانوا قد أصابتهم شدة حتى أكلوا الجيف والعظام المحرقة وآمنهم من خوف الجذام فلا يصيبهم ببلدهم وقيل ذلك كله بدعاء ابراهيم عليه السلام

﴿سورة الماعون مختلف فيها وهى سبع آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(أرأيت الذى يكذب بالدين) أى هل عرفت الذى يكذب بالجزاء من هو ان لم تعرفه (فذلك الذى) يكذب بالجزاء هو الذى (يدع النية) أى - يسهو دعاء عنيفا بحفوة واذى ويرده رد اقبيجا بزجر وخشنة (ولا يحص على طعام المسكين) ولا يبعث أهله على بذل طعام المسكين جعل علم التكذيب بالجزاء منع المعروف والاقدام على اذى الضعيف أى لو آمن بالجزاء وأيقن بالوعيد لخشى الله وعقابه ولم يقدم على ذلك فحين أقدم عليه دل انه مكذب بالجزاء ثم وصل به قوله (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم يراؤن ويمنعون الماعون) يعنى بهذا المنافقين أى لا يصلونها سرا لانهم لا يعتقدون وجوبها ويصلونها علانية رياء وقيل فويل للمنافقين الذين يدخلون أنفسهم في جملة المصلين صورة وهم غافلون عن صلاتهم وانهم لا يريدون بها قربة الى ربهم ولا تأدية لقرض فهم يخفضون ويرتفعون ولا يدرون ماذا يفعلون ويظهرون للناس انهم يؤدون القرائن ويمنعون الزكاة وما فيه منفعة وعن أسس والحسن قالوا الحمد لله الذى قال عن صلاتهم ولم يقل فى صلاتهم لان معنى عن اهتم ساهون عنها سهو ترك لها وقلة التفات اليها وذلك فعل المنافقين ومعنى فى ان السهو يعتريهم فيها بوسوسة شيطان او حديث نفس وذلك لا يخلو عنه مسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقع له السهو فى صلاته فضلا عن غيره والمرآة معايلة من الاراء لان المرأى يرى الناس عمله وهم يرونه الثناء عليه والاعجاب به ولا يكون الرجل مرأيا باظهار القرائن من حدة الا اعلان بها لقوله صلى الله عليه وسلم ولا غسة فى فرائض الله والاخفاء فى التطوع أولى فان اظهره قاصدا للاقتداء به كان جميلا والماعون الزكاة وعن ابن مسعود رضى الله عنه ما يتعاور فى العادة من القأس والقدر والدلو والمقدحة ونحوها وعن عائشة رضى الله عنها الماء والنار والملح والله أعلم

﴿سورة الكوثر مكية وهى ثلاث آيات﴾



أحلى من العسل وأشد يابضا من اللبن وأبرد من الثلج وألين من الزبد حافظاه الزبرجد وأوانيه من فضة وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو الخير الكثير (فصل لربك) فاعبد ربك الذي أعزك بأعطائه وشرفك وصانك من من الخلق مراغما لقومك الذين يعبدون غير الله (وانحر) لوجهه وباسمه اذا نحررت مخالفا لعبدة الاوثان في النحر لها (ان شئت) ان من أبغضك من قومك بمخالفتك لهم (هو الا بتر) المنقطع عن كل خير لانت لان كل من يولد الى يوم القيامة من المؤمنين فهم اولادك واعقابك وذكرك مرفوع على المنابر وعلى لسان كل عالم وذاكر الى آخر الدهر يبدأ بذكر الله ويثنى بذكرك ولك في الآخرة ما لا يدخل تحت الوصف فتلك لا يقال له أبترا بما لا بتره وشأنك المنسي في الدنيا والآخرة قيل نزلت في العاص بن وائل سماه الا بتر والا بتر الذي لا عقب له وهو خبران وهو فصل

### ﴿سورة الكافرين ست آيات مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل يا أيها الكافرون) المخاطبون كفرة مخصوصون قد علم الله أنهم لا يؤمنون روى ان رهطا من قريش قالوا يا محمد لهم فاتبع ديسار بن دينك تعبد آلهتنا سنة ونعبد الهك سنة فقال معاد الله أن أشرك بالله غيره قالوا فاستلم بعض آلهتنا بصدورهم فأتوا نزلت نزلت في المسجد الحرام وفيه الملا من قريش فقرأها عليهم فآيسوا (لا أعبد ما تعبدون) أي لست في حالي هذه عابدا ما تعبدون (ولا أتم عابدون) الساعة (ما أعبد) يعني الله (ولا أنا عابد ما عبدتم) ولا أعبد فيما استقبل من الزمان ما عبدتم (ولا أنتم) فيما استقبلون (عابدون ما أعبد) وذكر بلفظ ما لان المراد به الصفة أي لا أعبد الباطل ولا تعبدون الحق أو ذكر بلفظ ما ليتقابل اللفظان ولم يصح في الاول من وضح في الثاني ما يعني الذي (لكم دينكم) لكم شرككم ولى توحيدى وفتح الياء نافع وحفص وروى ان ابن مسعود رضي الله عنه دخل المسجد والنبي صلى الله عليه وسلم جالس فقال له فابذ يا ابن مسعود فقرأ قل يا أيها الكافرون ثم قال له في البرية . . . . . ترقتل . . . . . فاستلم قال يا ابن مسعود سل تحبب والله اعلم

### ﴿سورة النصر مدنية وهي ثلاث آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اذا) منصوب سبوح وهو ما يستقبل والاعلام بذلك قبل كونه من اعلام النبوة وروى انها نزلت في امام الشريفي في حجة الوداع (جاء صراطه والفتح) البصر الاغنى والاضمار على الله والفتح فتح الادل والمعى نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرب او على قريش وفتح مكة او جنس نصر الله المؤمنين وفتح بلاد الشركاء . . . . . (ورأيت الناس

يدخلون) هو حال من الناس على ان رأيت بمعنى ابصرت او عرفت او فعل ثان على ا. بمعنى علمت (في دين الله افواجا) هو حال من فاعل يدخلون وجواب اذا فسمح اي اذا جا نصر الله اياك على من نواك وفتح البلاد ورأيت اهل اليمن يدخلون في ملة الاسلام جماعات كثيرة بعد ما كانوا يدخلون فيه واحدا واحدا واثنين اثنين (فسبح بحمد ربك) قل سبحان الله حامدا له او فصيلا له (واستغفره) تواضعا وهضما للنفس اودم على الاستغفار (انه كان) ولم يزل (توابا) التواب الكثير القبول للتوبة وفي صفة العباد الكثير القبول للتوبة و يروى ان عمر رضي الله عنه لما سمعها بكى وقال الكمال دليل الزوال وعاش رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدها سنتين والله أعلم

### ﴿سورة أبي لهب مكية وهي خمس آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(تبت يدا أبي لهب) الباب الهلاك ومنه قولهم اشابة ام قابة اي هالكه من الهيم والموت هلكت يداه لانه فيما يروى أخذ حجرا يلرمي به رسدا اي سبى الله عليه وسلم (وتب) وهلك كله أرجع اليك يداه هالكين ر. اريد هلاك جملته كقوله بما قدمت يداك ومعنى وتب و ا. ذلك وحصل كقوله

جزاني جزاء الله شر جزائه جزاء الكلاب العاويات وقد فعل  
وقد دلت عليه قراءة ابن مسعود رضي الله عنه وقد تب روى انه لما نزل وأنذر عشيرتك  
الاقرين رقي الصفا وقال يا صباحاه فاستجمع اليه الناس من كل اوب فقال عليه الصلاة  
والسلام يا بني عبد المطلب يا بني فهر ان اخبرتك ان بسفح هذا الجبل خيلا أكنتم مصدقي  
قالوا نعم قال فاني نذير لكم بين يدي الساعة فقال ابولهب تبالك ألهذا دعوتنا فزلت وانما  
كناه والتكنية تكريمة لا شتمارة بهادون الاسم او لكراهة اسمه فاسمه عبد المزي اولان  
ما له المزايا ذات اب فوافته حاله كنهه أي لب مكى (ما أغنى عنه ماله) ما لا ينفي (وما  
كسب) مرفوع وما موصولة او مصدرية أي ومكسوبه او وكسبه أي لم ينفعه ماله الذي  
ورثه من ابيه والذي كسبه بنفسه او ماله التالد والطارف وعن ابن عباس رضي الله عنهما  
ما كسب ولده وروى انه كان يقول ان كان ما يقول ابن اخي حقا فأنا فتدي منه نفسي  
يسألني (سيصلى ارا) سيد خير سيصلى البرجي عن أبي بكر والسيد الوعيد اي هو  
كأن لا حياة ران را شي رفته (ذات لب) نو قد (وامرأته) هي أم جميل بنت حرب  
أخت أبي سفيان (ما كسب) كسب محمل حزمة من الشوك راحسك فتشوها باليل  
في رقي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كانت تمشي بالنميمة فتشعل نار العداوة بين  
السيب عاصم حمالة ل. الى الشتم وانا احب هذه القراءة وقد توسل الى ربه  
بأنه يهديني الى ما أحب من جميل من احب شتم أم جميل وعلى هذا يسوغ الوقف على امرأ



لأنها عطفت على الضمير في سيصلي أي سيصلي هو وامرأته والتقدير اعني جملة الخطب  
وغيره رفع جملة الخطب على أنها خبر وامرأته وهي جملة (في جيدها حبل من مسد)  
حال او خبر آخر والمسد الذي قتل من الحبال فتلا شديدا من ليف كان اوجدا وغيرهما  
والمعنى في جيدها حبل مماسد من الحبال وانها تحمل تلك الحزمة من الشوك وتربطها في  
جيدها كما يفعل الخطايون تحقيرها وتصويرها بصورة بعض الخطابات لتجزع من ذلك  
ويجزع بعلمها وهما في بيت العز والشرف وفي منصب التزوة والجدوة والله أعلم

﴿سورة الاخلاص اربع آيات مكية عند الجمهور وقيل مدنية عند أهل البصرة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل هو الله أحد) هو ضمير الشأن والله أحد هو الشأن كقولك هو زيد منطلق كأنه قيل  
الشأن هذا وهو ان الله واحد لا ثاني له وعمل هو الرفع على الابتداء والخبر هو الجملة ولا يحتاج  
الراجع لأنه في حكم المفرد في قولك زيد غلامك في أنه هو المبتدأ في المعنى وذلك ان قوله  
الله أحد هو الشأن الذي هو عبارة عنه وليس كذلك زيد ابوه منطلق فان زيدا والجملة يدلان  
على معنى واحد لا ثاني له وعن ابن عباس رضي الله عنهما قالت قریش  
يا محمد صف لنا ربك الذي تدعوا اليه عزات يعني الله عز وجل والله تعالى وعلى  
هذا أحد خبر مبتدأ محذوف أي هو أحد وهو بمعنى واحد وأصله واحد فقامت الواو وهمزة  
لوقوعها طرفا والدليل على أنه واحد من جهة العقل ان الواحد اما ان يكون في تدبير العالم  
وتخليقه كافيا اولا فان كان كافيا كان الاخر ضائعا غير محتاج اليه وذلك نقص والتناقض  
لا يكون الها وان لم يكن كافيا فهو ناقص ولان العقل يقتضي احتياج المفعول الى فاعل  
والعامل الواحد كاف ومزوراء الواحد فليس عدد أولى من عدد فيفضي ذلك الى وجود  
اعداد لا نهاية لها واذ محال فالقول بوجود الهين محال ولان احدهما اما ان يقدر على ان يستر  
شيئا من افعاله عن الاخر اولا يقدر فان قدر لم يكن المستور عنه جاهلا وان لم يقدر لم يكن كونه  
عاجزا ولا نالوا فرضنا معدوما ممكن الوجود فان لم يقدر واحد منهما على ايجاد كل واحد  
منهما عاجزا والعاجز لا يكون الها وان قدر احدهما دون الآخر عاجزا لا يكون الها  
دراجية اما ان يوجداه بالتعاون فيكون كل واحد منهما محتاجا الى اعادة الاخر فيكون كل  
واحد منهما عاجزا وان قدر كل واحد منهما على ايجاد الاخر فلا استقلال فاذا اوجد احدهما اذما  
يبقى الثاني قادر عليه وهو محال لان ايجادا وجود محال وان لم يبق حينئذ يكون الاول رايلا  
قدرة الثاني فيكون عاجزا ومهورا تحت تصرفه فلا يكون الا ان قلنا الواحد ذاتا لا يكون  
نفسه فقد زالت قدرته فيلزمكم ان يكون هذا الواحد عند جبل نفسه عاجزا الى الواحد  
مقصور نفسه قد زالت قدرته ومن ثمة قدرته لا يكون جزءا من شيء من  
قدرته بل زالت قدرته بسبب قدرة الاخر فيكون ذلك محال  
وهو قول من صمد اليه اذا تعبد به من عباده

تعرفونه وتقرون بأنه خالق السموات والأرض وخالقكم وهو واحد لا شريك له وهو  
الذي يصمد إليه كل مخلوق لا يستغنون عنه وهو الغني عنهم (لم يلد) لأنه لا يجانس حتى  
تكون له من جنسه صاحبة فيتوالدا وقد دل على هذا المعنى بقوله أنى يكون له ولد ولم تكن  
له صاحبة (ولم يولد) لأن كل مولود محدث وجسم وهو قديم لا أول لوجوده إذ لو لم يكن  
قديمًا لكان حادثًا لعدم الواسطة بينهما ولو كان حادثًا لافتقر إلى محدث وكذا الثاني والثالث  
فيؤدي إلى التسلسل وهو باطل وليس بجسم لأنه اسم للمتركب ولا يخلو حينئذ من أن يتصف  
كل جزء منه بصفات الكمال فيكون كل جزء لها فيفسد القول به كما فسد بالهين أو غير  
متصف بها بل بأضدادها من سمات الحدوث وهو محال (ولم يكن له كفوا أحد) ولم يكافئه  
أحد أي لم يمثله سألوه أن يصفه لهم فأوحى إليه ما يحتوي على صفاته تعالى فقوله هو الله  
إشارة إلى أنه خالق الأشياء وفاطرها وفي طي ذلك وصفه بأنه قادر عالم لأن الخلق يستدعي  
القدرة والعلم لكونه واقعا على غاية الأحكام واتساق وانتظام وفي ذلك وصفه بأنه حي لأن  
المتصف بالقدرة والعلم لا بد وأن يكون حيا وفي ذلك وصفه بأنه رب ربيكم إلى  
غير ذلك من صفات الكمال إذ لو لم يكن ربهم بهالكان موصوفا بأضدادها وهي نقائص  
وذا من أمارات الحدوث فيستحيل انصاف القديم بها وقوله أحد ووصف بالوحدانية ونفى  
الشريك وبأنه المتفرد بإيجاد المعدومات والمتوحد بعلم الخفيات وقوله الصمد ووصف بأنه  
ليس الاحتجاج إليه وإذا لم يكن الاحتجاج إليه فهو غني لا يحتاج إلى أحد ويحتاج إليه كل أحد  
وقوله لم يلد نفى للشبه والمجانسة وقوله ولم يولد نفى للحدوث ووصف بالقدم والاولية وقوله ولم  
يكن له كفوا أحد نفى أن يمثله شيء ومن زعم أن نفى الكفء وهو المثل في الماضي لا يدل  
على تهيئه للحال والكفار يدعون في الحال فقد تاه في غيبه لأنه إذا لم يكن فيما مضى لم يكن في  
الحال ضرورة إذا لم يحدث لا يكون كذا القديم وحاصل كلام الكفرة يؤل إلى الاشتراك  
والتشبيه والتعطيل والسورة تدفع الكل كما قررا واستحسن سيبويه تقديم الظرف إذا  
كان مستترا أي متبرزا به كان محتاجا إليه قدم ليعلم من أول الأمر أنه خبر لا فضلة  
وتأخيره إذا كان لغوا أي فضلة لأن التأخير مستحق للفضلات وإنما قدم في الكلام لا فصيح  
لأن الكلام سيق لنفي المكافأة عن ذات الباري سبحانه وهذا المعنى مصبه ومركزه هو هذا  
الظرف فكان الأهم تقديمه وكان أبو عمرو يستحب الوقف على أحد ولا يستحب الوصل  
قال عبد الوارث عن هذا أدركنا القراء وإذا وصل نون وكسر أو حذف التنوين كقراءة عزيز  
ابن الله كقوله لا يكون لئلا والهمزة حمزة وخلف كفوا مقالة غيرهم همزة حفص الباقون  
مقالة همزة رن الحديث من قرأ سورة الإخلاص فقد قرأ ثلث القرآن لأن أنفرا  
يشتمل على توحيد الله وذكر ماله وعلى الإلهاد والنواهي وعلى التمسك بالمواعظ وهذا  
مكرر في سورة التوحيد راجع إلى قوله لا شريك له دليل شرف يتم  
في سورة التوحيد كبريات راجع إلى قوله لا شريك له يوم يتصمع به تدرجه يوم هذا التمام

















2387  
SIA









